

جامعہ حقانیہ کاترجمان

سہ ماہیہ

سرگودھا

الحقانیہ

مجلد

شمارہ

محرم الحرام ۱۴۳۰ھ جنوری ۲۰۰۹ء

جلد ۳



بانی جامعہ: فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی قدس سرہ

محرم الحرام ۱۴۳۰ھ جنوری ۲۰۰۹ء فہرست

3	مروجہ غیر سودی اسلامی بینکاری نظام ایک وضاحت.. مفتی سید عبدالقدوس ترمذی مدظلہم
13	درس قرآن کریم..... " " "
15	درس حدیث..... حضرت مولانا محمد منظور احمد نعمانی رحمہ اللہ تعالیٰ
19	مفقوئیات حکیم الامت رحمہ اللہ تعالیٰ..... ارتقلم حضرت مفتی محمد حسن امرتسری رحمہ اللہ
21	اصلاحی مکاتیب..... فقید العصر مفتی سید عبدالشکور ترمذی قدس سرہ
23	اتباع سنت اور صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ..... فقید العصر مفتی سید عبدالشکور ترمذی قدس سرہ
28	احکام القرآن مفتی عبدالشکور ترمذی کا کج تحقیق جائزہ.... مفتی محمد عبداللہ چنیوٹی
34	مسئلہ اعتدال کا قریب تنید..... حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب شورکوٹ
38	بیانات..... حافظ ابو عمیر اکبر شاہ صاحب بخاری
40	الاستفتاء..... فقید العصر مفتی عبدالشکور ترمذی رحمہ اللہ
47	تاریخائے ولادت، فراغت، تدریس، خلافت، وفات..... ارتقلم حافظ ضیاء الرحمن چاندھری ملتان
48	تعارف و تبصرہ.....

☆☆☆☆☆☆

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مروجہ غیر سودی اسلامی بینکاری نظام ایک وضاحت

مملکت اسلامیہ پاکستان جب سے معرض وجود میں آئی اس وقت سے شدت کے ساتھ اس کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس کے معاشی نظام کو بھی قرآن و سنت کے مطابق ڈھالا جائے تاکہ اس کی برکات سے مالا مال ہو کر باشندگان مملکت مفلوک الحالی سے محفوظ رہیں اور انہیں حقیقی معاشی استحکام نصیب ہو لیکن ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ اسی صورت میں ممکن ہے کہ ملک سے سود کی لعنت کو ختم کر کے بلا سود اسلامی نظام معیشت کو متعارف کرایا جائے اور بینکاری نظام سے سودی سلسلہ کا مکمل خاتمہ کر دیا جائے۔

حضرات علماء کرام قیام پاکستان کے بعد سے مسلسل اس کی جدوجہد اور کوشش فرماتے رہے اور وہ تمام سودی اداروں کو متبادل سود سے پاک جائز طریقے اور نظام کی طرف بھی راہنمائی کرتے رہے شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ اس سلسلہ میں رقم طراز ہیں:

پاکستان میں بینکوں کو سود کی لعنت سے پاک کر کے انہیں شرعی اصولوں کے مطابق چلانے کی خواہش تو ہمارے اکابر حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری صاحب اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہم اللہ وغیرہ سب کو رہی، اور انہوں نے اس کیلئے ابتدائی کوششیں بھی کیں، لیکن اس کیلئے سب سے پہلے ایک منظم تجویز ۱۹۸۰ء میں اسلامی نظریاتی کونسل نے ایک رپورٹ کی شکل میں پیش کی، حضرت مولانا سید محمد یوسف بنوری صاحب قدس سرہ ابتداء میں کونسل کے رکن تھے، اور اسی وقت کونسل کا ایک بنیادی کام غیر سودی بینکاری کا طریق کار متعین کرنے کو قرار دیا گیا تھا، لیکن اس رپورٹ کی تیاری کے وقت حضرت کی وفات ہو چکی تھی، اور ان کی جگہ حضرت مولانا شمس الحق افغانی رحمۃ اللہ علیہ کو رکن بنادیا گیا تھا، نیز اس وقت حضرت مولانا مفتی سیاح الدین صاحب کا کاخیل اور حضرت مولانا مفتی محمد حسین نعیمی صاحب اور

یہ نیا زمند کونسل کے ارکان میں شامل تھے۔ یہ رپورٹ وسیع پیمانے پر اردو اور انگریزی میں شائع ہوئی، بحیثیت مجموعی اسے سراہا گیا اور اس پر کوئی اشکال اس وقت سامنے نہیں آیا۔ لیکن جب اس رپورٹ کی تصفیذ کا وقت آیا تو نافذ کرنے والوں نے اس میں ایسی تبدیلیاں کر دیں جن کی وجہ سے اس رپورٹ کی تجاویز کا حلیہ بگڑ گیا، اور ”غیر سودی بینکاری“ ایک دھوکہ ہو کر رہ گئی۔ اس موقع پر اس دھوکے کے خلاف سب سے پہلے بندے ہی نے آواز اٹھائی، اخبارات اور مضامین کے ذریعے حقیقت حال سے عوام کو آگاہ کیا، لیکن ساتھ ہی یہ کوشش بھی جاری رکھی کہ غیر سودی بینکاری کے تصور ہی کو ختم کرنے کے بجائے اس میں اصلاح کی صورتیں پیدا کی جائیں۔ چنانچہ صحیح متبادل طریقے اختیار کرنے کیلئے اس وقت شعبان ۱۴۱۲ھ میں دارالعلوم کراچی میں ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کا ایک اجلاس بلایا گیا تھا جو غالباً کئی روز تک جاری رہا تھا۔ اس میں دارالعلوم کے اصحاب فتویٰ کے علاوہ حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ، حضرت مولانا مفتی عبدالشکور رزوی صاحب قدس سرہ، حضرت مولانا مفتی وجیہ صاحب قدس سرہ، حضرت مفتی ذاکر عبدالواحد صاحب بدظلم اور جامعہ خیر المدارس ملتان کے مفتی محمد انور صاحب بدظلم بھی شامل تھے۔ اس وقت متبادل طریقوں کا تعین کرنے کیلئے ایک تحریر پر سب نے اتفاق کیا، البتہ حضرت مفتی ذاکر عبدالواحد صاحب بدظلم نے بحیثیت مجموعی اتفاق فرمانے کے ساتھ تین نکات سے متعلق اختلاف فرمایا۔ یہ پوری تحریر حضرت مفتی رشید احمد صاحب قدس سرہ نے اپنے ”حسن الفتاویٰ“ کی ساتویں جلد میں ص ۲۱ پر بلا سودی بینکاری، کے عنوان سے شائع فرمائی ہے۔

اس تحریر کے ذریعے چند متبادل طریقوں پر بحیثیت مجموعی مجلس کا اتفاق ہو گیا تھا، اس لئے اسی بنیاد پر ملکی بینکوں میں تبدیلی لانے کی کوشش کی گئی، لیکن افسوس ہے کہ حکومتی سطح پر یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی، اسی دوران عرب ممالک میں ”غیر سودی بینکوں“ کے قیام کی تحریک نے خاصا زور پکڑا، اور وہاں اس قسم کے بینک قائم ہونے لگے، ان کے طریق کار کے بارے میں ”مجمع الفقہ الاسلامی“ کے اجلاسات میں غور ہوتا رہا، اور اس کی قراردادوں میں بھی بنیادی طور پر وہی موقف اختیار کیا گیا جو ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کی مذکورہ بالا تحریر میں اختیار کیا گیا تھا۔ اور ان کی تائید میں مفصل مقالات مجمع کے مجلہ میں شائع ہو چکے ہیں۔ دوسری طرف ہندوستان میں

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مجمع الفقہ الاسلامی ہند کے نام سے جو ادارہ قائم کیا تھا، اس کے مختلف اجلاسات میں بھی یہ موضوعات زیر بحث آئے، جن میں علماء ہندوستان نے تحقیقی مقالات بھی تحریر فرمائے۔ پھر چونکہ بینکوں کے نظام میں تبدیلی لانے کیلئے اور بھی بہت سے کام ضروری تھے، اس لئے عالم اسلام میں ان کاموں کیلئے الگ الگ ادارے قائم ہوئے، انہی میں سے ایک ادارہ المجلس الشرعی کے نام سے قائم ہوا جو اس وقت میں علماء پر مشتمل ہے، اس کے ارکان میں شیخ محمد الصدیق الضریح (سوڈان) شیخ وہبہ الزحیلی (شام) شیخ سعید رمضان البوطی (شام) شیخ عبداللہ بن سلیمان بن منیع (سعودی عرب) شیخ عبدالرحمن الاطرم (سعودی عرب) شیخ عبدالستار ابو نعہ (شام) شیخ عجل اللثمی (کویت) شیخ علی محی الدین القرہ داغی (عراق) شیخ نظام یعقوبی (بحرین) جیسے معروف علماء شامل رہے ہیں۔ اس مجلس نے غیر سودی بینکوں کے تفصیلی طریق کار سے متعلق متعین ”معاہر“ تیار کرنے کا کام اپنے ذمہ لیا ہے، جس میں زیر بحث امور سے متعلق کسی ایک عالم سے کتب فقہ کی روشنی میں ایک مفصل مقالہ اور متعلقہ موضوع پر ایک متن تیار کرایا جاتا ہے جو بطور معیار مالیاتی اداروں میں نافذ کیا جاسکے۔ اس متن پر مجلس شرعی میں بحث ہوتی ہے جو کئی کئی دن جاری رہتی ہے، اختلاف آراء کو کھلے دل سے سن کر اس پر آزادانہ گفتگو ہوتی ہے، اور جب ایک مسودہ تیار ہو جاتا ہے تو ان علماء کا ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جو مجلس شرعی کے رکن نہیں ہیں مگر ان موضوعات پر تصنیفی اور تحقیقی کام کر رہے ہیں۔ یہ اجتماع ”جلسۃ الاستماع“ کے نام سے ہر معیار پر دوبارہ غور کرنے کیلئے منعقد ہوتا ہے اور باہر کے علماء کی آراء سنی جاتی ہیں، پھر مجلس ان آراء کی روشنی میں مسودے پر دوبارہ غور کرتی ہے، اور تیسری خواندگی کے بعد اسے ”معیار“ کے طور پر شائع کیا جاتا ہے۔ اب تک اس طرح تیس کے قریب معاہر شائع ہو چکے ہیں۔ (اقتباس از گرامی نامہ حضرت عثمانی صاحب مدظلہم)

اس تفصیل سے واضح ہے کہ موجودہ غیر سودی بینکاری نظام جس کی سرپرستی حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ فرما رہے ہیں وہ تنہا ان کی انفرادی رائے پر مبنی نہیں ہے بلکہ اس کی بنیاد اسلامی نظریاتی کونسل کی رپورٹ، مجلس تحقیق مسائل حاضرہ کی تحریر، مجمع الفقہ الاسلامی کی قراردادوں اور المجلس الشرعی کے صادر کئے ہوئے معاہر پر ہے۔

”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کے جس اجلاس کا ذکر حضرت نے اپنی تحریر میں فرمایا ہے وہ دارالعلوم کراچی میں ۲۲/۲۱ رجب المرجب ۱۴۱۲ھ ۲۸/۲۷ جنوری ۱۹۹۲ء سوموار، منگل دو روز جاری رہا اور حضرت اقدس والد ماجد قدس سرہ کے ہمراہ احقر بھی اس میں شریک رہا اور اس طرح بفضلہ تعالیٰ احقر کو بھی دو روز تک ارباب فضل و کمال سے استفادہ کا شرف حاصل ہوا۔

عالم اسلام کے اکثر خطوں میں سود سے پاک مالیاتی ادارے قائم کرنے کے رجحان اور غیر سودی نظام سے متعلق موجودہ کوشش کی مخالفت کے نتائج پر روشنی ڈالتے ہوئے اسی گرامی نامہ کے آخر میں حضرت مولانا مدظلہم تحریر فرماتے ہیں:

دوسرے اس وقت صورت حال یہ ہے کہ صرف پاکستان نہیں بلکہ عالم اسلام کے اکثر خطوں میں الحمد للہ سود سے پاک مالیاتی ادارے قائم کرنے کا رجحان روز بروز بڑھ رہا ہے، اور پچھلے تیس چالیس سال سے تقریباً تمام عرب ممالک میں، نیز ملائیشیا، انڈونیشیا، بنگلہ دیش، برونائی وغیرہ میں، اور مغربی ملکوں میں سے برطانیہ امریکہ وغیرہ میں ایسے ادارے بڑی تعداد میں قائم ہوئے ہیں، جن کی راہنمائی ان علاقوں کے علماء کرتے ہیں۔ یہ سارے کے سارے علماء متساہل یا بدامن نہیں ہیں، ان میں بعض ایسے حضرات بھی شامل ہیں جن کے علم کے ساتھ ان کا ورع و تقویٰ بھی ظاہر و باہر ہے۔ پھر چونکہ سودی نظام نے دنیا بھر کو اپنے شکنجے میں بری طرح جکڑا ہوا ہے، اس لئے اس کام کیلئے مناسب فضائیاں رکھنے کیلئے بہت سے معاون اداروں کی ضرورت تھی جو رفتہ رفتہ وجود میں آئے ہیں۔ مثلاً متعدد مقامات پر تاجروں اور پیشہ ور حضرات کو معاملات سے متعلق اسلامی احکام، شرکت، مضاربہ، اجارہ، کفالہ، رہن، زکوٰۃ وغیرہ سے متعلق بنیادی معلومات فراہم کی جاتی ہیں۔ شرق اوسط کے علماء خاص طور پر ان اداروں کی راہنمائی کیلئے کتابیں، رسالے اور تحقیقی مضامین لکھ رہے ہیں، اور اس موضوع پر شائع شدہ مواد بلا مبالغہ لاکھوں صفحات تک پہنچ چکا ہوگا۔ اب عام یونیورسٹیاں بھی اس موضوع کو داخل نصاب کرنے لگی ہیں۔ اسی طرح بلا سود بینکاری کیلئے اکاؤنٹ کے معیار بھی سودی بینکوں سے مختلف ہونا ضروری ہیں اس کیلئے اکاؤنٹ کے معایر بحرین کے ایک ادارے نے تیار کئے ہیں۔ کمپیوٹر کے پروگراموں میں تبدیلی کی ضرورت تھی۔ وہ کام الگ ہوا ہے۔ مرکزی بینکوں کے قواعد غیر سودی بینکوں کیلئے الگ ہونے چاہئیں،

چنانچہ پاکستان سمیت کئی مرکزی بینکوں میں اس غرض کیلئے الگ شعبہ قائم کر کے غیر سودی بینکوں کے الگ قواعد بنائے گئے ہیں۔ ان اداروں کی وجہ بندی (ریٹنگ) کیلئے الگ معیار کی ضرورت تھی جس میں شرعی احکام کی پابندی کو مرکزی اہمیت حاصل ہے، اس کیلئے ان اداروں کی الگ ریٹنگ ایجنسی قائم ہوئی ہے۔ اور یہ سارا کام لادینی حلقوں کی شدید مخالفتوں کے علی الرغم ہوا ہے۔

ان تمام باتوں کے باوجود یقیناً ان اداروں کو خامیوں اور غلطیوں سے پاک نہیں کہا جاسکتا بالخصوص جبکہ یہ نظام اپنے ابتدائی مراحل میں ہے، اس کیلئے موزوں رجال کار کی فراہمی ایک مستقل مسئلہ ہے، اور اسے ہر قدم پر سودی نظام کی پیدا کی ہوئی مشکلات سے سائبند پیش آتا ہے۔ لیکن بندہ یہ سمجھتا ہے کہ ہماری کوشش یہ ہونی چاہئے کہ حتی الامکان ان خامیوں اور غلطیوں کی اصلاح کی بھرپور کوشش کی جائے، نہ یہ کہ ان خامیوں کی وجہ سے غیر سودی بینکاری کے اس سارے کام کو بیک جنبش قلم رایگاں اور ناجائز قرار دے کر ان سے بالکل قطع تعلق کر لیا جائے۔ اس سے بظاہر یہاں دارے ختم تو نہیں ہوں گے، لیکن اول تو ان کی خامیوں میں اور اضافہ ہوگا، اور دوسرے مسلمانوں کے درمیان خلفشار بڑھے گا، اور اس کے نتیجے میں دراصل سودی نظام اور ان لادینی طاقتوں کے ہاتھ مضبوط ہوں گے جو ان کوششوں کے دشمن ہیں، اور جن کا عین مفاد یہ ہے کہ غیر سودی بینک ناکام ہوں، اور ان کے اس پروپیگنڈے کو تقویت حاصل ہو کہ سود کے بغیر تجارت و معیشت چل نہیں سکتی۔

حضرت عثمانی بد ظلم کی تحریروں پر مودہ تفصیل کی روشنی میں قارئین مجلہ الحقانیہ یقیناً سمجھ چکے ہوں گے کہ مروجہ غیر سودی اسلامی بینکاری نظام کی طرف کی گئی پیش رفت خامیوں کے احتمال کے باوجود مجموعی طور پر اسلامی اصولوں پر مبنی ہے اسے وقت کے جید علماء کرام اور فقہاء عظام کی تائید حاصل ہے اور اسے کلیئہ غیر اسلامی قرار نہیں دیا جاسکتا، یہی وجہ ہے کہ اس بارہ میں احقر ناکارہ سے جب بھی کسی نے استفسار کیا تو احقر نے یہی جواب دیا کہ عالم اسلام کی عظیم شخصیت محقق العصر حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم العالیہ جن کا علم اور فضل و کمال، دیانت و تقویٰ مسلم ہے اگر وہ اس کی تائید فرمادیں تو جن حضرات کو ان پر اعتماد ہے وہ ان کی رائے پر عمل کر سکتے ہیں۔ مروجہ غیر سودی اسلامی بینکاری نظام کے مرتبہ خا کہ میں چونکہ واضح طور پر کوئی ایسی بات نہ تھی جس کی وجہ سے اس کو ناجائز یا حرام قرار دیا جاتا علاوہ ازیں پاکستان کے کسی دارالافتاء کا

اختلاف بھی سامنے نہیں آیا تھا اس لئے اس سے متعلق کئے گئے سوال کا یہی جواب دیا گیا۔

شعبان المعظم ۱۴۲۹ھ کے آخر میں حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم کی زیر صدارت جامعہ فاروقیہ کراچی میں اکتیس (۳۱) مفتیان عظام و علماء کرام کا ایک اجلاس منعقد ہوا جس میں شریک ہونے والے مفتیان کرام نے متفقہ طور پر فتویٰ دیا کہ:

”اسلام کی طرف منسوب مروجہ بینکاری قطعی غیر شرعی اور غیر اسلامی ہے لہذا ان بینکوں کے ساتھ اسلامی یا شرعی سمجھ کر جو معاملات کئے جاتے ہیں وہ ناجائز اور حرام ہیں اور ان کا حکم دیگر سودی بینکوں کی طرح ہے“

اس فتویٰ سے موجودہ مروجہ اسلامی بینکاری نظام کے جائز ناجائز ہونے کے متعلق ایک مرتبہ پھر شدت سے سوال پیدا ہوا اور ضرورت محسوس ہوئی کہ جواز کے فتویٰ کی دوبارہ وضاحت کی جائے، حق تعالیٰ بہت بہت جزائے خیر عطا فرمائیں ہمارے مخدوم بزرگ شیخ الحدیث حضرت مولانا مشرف علی تھانوی مدظلہم کو کہ انہوں نے اس کیلئے حضرت فضیلۃ الاستاذ قاری المقری احمد میاں تھانوی مدظلہم کے ذریعہ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم کو جو اس وقت ایک خاندانی تقریب کے سلسلہ میں لاہور تشریف لائے تھے دارالعلوم الاسلامیہ کامران بلاک لاہور تشریف لانے کی دعوت دی، اسی طرح مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہم مولانا زبیر اشرف عثمانی، مولانا عمران اشرف عثمانی، مولانا رشید اشرف سیفی مدظلہم کو بھی اس اجتماع میں مدعو کیا گیا اور ان سب حضرات نے ۱۳ نومبر ۲۰۰۸ء ۱۴ ذوالقعدہ ۱۴۲۹ھ کو دارالعلوم الاسلامیہ لاہور میں قدم رنجہ فرمایا، حضرت قاری مقری مولانا احمد میاں تھانوی مدظلہ نے تلاوت فرمائی اور اجتماع کے پس منظر پر روشنی ڈالی پھر شیخ الحدیث حضرت مولانا مشرف علی صاحب تھانوی مدظلہ نے سپاس نامہ پیش فرمایا، اس کے بعد حضرت شیخ الاسلام مدظلہم نے ڈھائی گھنٹہ تک متعلقہ موضوع پر سیر حاصل گفتگو فرمائی اور مختلف سوالات کے جواب بھی دیئے، حضرت نے مروجہ غیر سودی اسلامی بینکاری نظام کے متعلق اپنے موقف کی کھل کر وضاحت فرمائی، حال ہی میں بعض حضرات علماء کرام نے اس کے قطعی حرام اور ناجائز ہونے کا جو فتویٰ صادر فرمایا ہے اس کے بارے میں آپ نے جو کچھ فرمایا اس کا خلاصہ یہ تھا کہ:

میں نے وہ مکمل فتویٰ اور اس کی تائید میں جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کی مفصل

تحریر کو اس نیت سے پڑھا کہ ”اگر ہمارا موقف دلائل کی روشنی میں غلط ثابت ہو گیا تو ان شاء اللہ اس سے رجوع کر لیا جائے گا، لیکن پوری تحریر پڑھنے کے بعد اندازہ ہوا کہ اس کی بیشتر باتیں واقعہ کی غلط اطلاع پر مبنی ہیں اور کچھ واقعی فقہی نکات ہیں جن میں دورائیں ہو سکتی ہیں لیکن ان کی بناء پر غیر سودی بینکاری کے پورے نظام کو ناجائز قرار دینا درست نہیں۔

آپ کے بعد حضرت مفتی اعظم مدظلہم نے مختصر مگر جامع مانع خطاب فرمایا اختلاف رائے کی حدود کے حوالے سے آپ نے حضرات علماء کرام اور فقہاء عظام کے مابین فقہی اختلافات کو مستحسن قرار دیتے ہوئے اس پر زور دیا کہ اختلاف کے مظاہر کا انداز حضرات علماء کرام کے شایان شان ہونا چاہیے کسی بھی ذی قدر عالم یا اس کی رائے کا استخفاف یا کسی کی تفسیق، تجہیل یا طعن و تشنیع کسی طرح بھی جائز نہیں ہے اختلافات میں اس کا لحاظ انتہائی ضروری ہے آخر میں آپ کی دعا پر یہ پروگرام بخیر و خوبی مکمل ہوا۔ تفصیل کیلئے قارئین کرام اور شائقین حضرات حضرت کے بیان کی ہی ڈی حاصل فرما کر غور سے اسے سماعت فرمائیں۔

حضرت کے اس مفصل بیان سے شرکاء محفل کو بہت ہی فائدہ اور اطمینان ہوا اور احقر کو بھی اپنے سابقہ موقف پر مزید شرح صدر محسوس ہوا، اس لئے اب تک احقر کا رجحان حسب سابق اسی رائے کی طرف ہے جس کی تفصیل بطور بالا میں لکھ چکا ہوں، تاہم اس پر کوئی ضد یا بے جا اصرار وجود نہیں ہے، اگر دلائل سے دوسری رائے پر شرح صدر ہو گیا تو پھر بلا کسی تردد کے سابقہ رائے سے رجوع کا اعلان کر دیا جائے گا، واللہ اعلیٰ ما نقول شہید۔ ہمارے کاروبار اور بزرگوں کا ہمیشہ یہی شیوہ رہا ہے جیسا کہ ”ترجیح المراجح“ اور ”اختیار الصواب فی مختلف الابواب“ دیکھنے سے واضح ہے، اس سلسلہ میں حضرت اقدس حکیم الامت تھانوی نور اللہ مرقدہ کا یہ ملفوظ گرامی انتہائی اہم اور قابل قدر ہے فرمایا کہ:

”میرے کسی مسئلہ پر جب کوئی شخص اعتراض کرتا ہے تو سب سے اول میرے دل میں یہی بات آتی ہے کہ واقعی مجھ سے غلطی ہوئی ہوگی اور غور کر کے فورا رجوع کر لیتا ہوں، اس کی خواہ مخواہ کیلئے توجیہ و جواب کے درپے نہیں ہوتا اس میں چند فوائد ہیں، اول یہ کہ اس میں بہت آرام رہتا ہے مفت کے فکر اور غور سے بچتا ہوں، دوم وقت ضائع نہیں ہوتا، سوم اس کی جگہ دوسرے کام بہت سے ہو جاتے ہیں جواز حد نفع ہوتے ہیں اگر ایسی عادت نہ رکھتا تو پھر اتنے کام کبھی بھی

انجام نہیں دے سکتا، چہارم ہر توجیہ کا مطلب تو یہ ہوتا ہے کہ مجھ سے کوئی غلطی نہیں ہوتی جو صریح کبر ہے، پنجم اپنے متعلقین کی عادت بھی اسی قسم کی ہوگی کہ توجیہ بلا وجہ سے احتراز کریں گے ورنہ لوگوں کو اس میں سخت غلو ہے“ (ملفوظات حسن العزیز، ملفوظ نمبر ۱۱، النور ماہ ذوالحجہ ۱۳۴۵ھ)

بغیر شرح صدر اور بغیر غور و فکر کے محض اعتماد پر دستخط کا طریقہ خلاف قاعدہ ہونے کی وجہ سے ہمارے اکابر نے پسند نہیں فرمایا حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی قدس سرہ اس بارہ میں حضرت اقدس سہارنپوری قدس سرہ کا معمول یوں بیان فرماتے ہیں:

ایک فتویٰ اکابر مدرّسین میں سے ایک بزرگ کا لکھا ہوا تھا ان کے لکھنے پر اعتماد اور سرسری نظر سے دیکھنے کے بعد دیگر مدرّسین کی طرح اس پر میں نے بھی دستخط کر دیئے یہ فتاویٰ ابتداء میں یا دیگر مدرّسین کے دستخطوں کے بعد میرے حضرت، میرے مرشد حضرت اقدس مولانا خلیل احمد صاحب کی خدمت میں پیش کیے جایا کرتے تھے اور حضرت اقدس قدس سرہ کے دستخط بغیر باہر نہیں جایا کرتے تھے یہ فتویٰ جب حضرت قدس سرہ کی خدمت میں پیش ہوا تو حضرت نے فتویٰ پر یہ لکھ کر کہ ”اس میں یہ غلطی ہے دوبارہ درست کرو“ اس کو واپس کر دیا اور کسی مدرس سے بھی مطالبہ نہیں کیا لیکن ازراہ شفقت اللہ جل شانہ میرے جملہ اکابر کو ان کی شفقتوں کا بہت ہی بہتر بدلہ عطا فرمائے مجھ سے دریافت کیا کہ ”اس فتویٰ کو پڑھ کر دستخط کیے یا بغیر پڑھے ہی دستخط کر دیئے؟“ میں نے عرض کیا کہ سرسری دیکھا تھا مگر فلاں حضرت کا لکھا ہوا اور سب مدرّسین کے دستخط ہونے کی وجہ سے زیادہ غور کی ضرورت نہیں سمجھی میرے حضرت قدس سرہ نور اللہ مرقدہ نے ایک ڈانٹ پلائی کہ دستخط فتویوں کی تصدیق اور اس کی شہادت ہے بغیر تحقیق کے کیوں دستخط کیے؟ وہ ڈانٹ مجھ پر ایسی مؤثر ہوئی کہ اس کے بعد سے کسی ایسے مسئلے کے علاوہ جو بندہ کے خیال میں بالکل کھلا ہوا نہ ہو اور اس پر اس ناکارہ کے دستخط کی خاص وجہ بھی نہ ہو دستخط بھی نہیں کرتا (آپ مئی نمبر ۵، ص ۱۲۰)

ایک ہی نظام کے بارہ میں دو مختلف اور متضاد فتاویٰ صادر ہونے سے عوام میں اضطراب اور تشویش کا پیدا ہو جانا ایک فطری امر ہے لیکن اس کا حل اس کے سوا اور کیا ہے کہ یا تو جامعین سے ارباب فتویٰ جمع ہو کر دونوں آراء پر غور کے بعد باہم کسی ایک جانب متفق ہو جائیں یا پھر دیگر بہت سے فقہی اختلافی مسائل کی طرح حسب قاعدہ انہیں اختیار دے دیا جائے کہ وہ دیا بتا جس

فتویٰ پر چاہیں عمل کر لیں لیکن کسی بھی فریق کی بے ادبی گستاخی بے احترامی اور ان پر طعن و تشنیع سے مکمل اجتناب کریں۔ دونوں آراء کو قابل احترام اور فریقین کو دیانتدار اور امانتدار سمجھیں، حضرات علماء کرام بھی اپنے اپنے حلقہ احباب کو اسی کی تلقین فرمائیں تاکہ اختلاف اپنی حدود میں رہے خدا نخواستہ خلاف یا شقاق کی صورت اختیار کر کے امت میں انتشار کا سبب نہ بنے۔

حضرات اہل علم اور اہل حق میں اختلاف آراء نہ مستبعد ہے اور نہ ہی کوئی نئی چیز ہے لیکن اس سلسلہ میں بھی اپنے بزرگوں کے اختلافات کا انداز یقیناً ہمارے لئے مشعل راہ ہے، اس کیلئے رسائل ”بہر و مرید کا فقہی اختلاف، الاعتدال“ وغیرہ کا پیش نظر رکھنا انتہائی مفید ہے۔

بہر حال بینکاری نظام سے متعلق حالیہ اختلاف کوئی نئی چیز نہیں ہے، حضرات علماء کرام پر یہ حقیقت ہرگز مخفی نہیں کہ غیر منصوص اور غیر قطعی مسائل میں اہل حق کے مابین ہمیشہ اختلافات کا سلسلہ چلتا رہا ہے اور یہ اختلاف اگر دیانت اور تقویٰ کی بنیاد پر ہو (جیسا کہ اہل حق کے اختلاف میں یہی صورت ہوتی ہے) تو پھر اختلاف بھی امت کیلئے رحمت کا باعث بن جاتا ہے۔

اب چونکہ اس موضوع پر دونوں طرف سے مدلل آراء سامنے آچکی ہیں اس لئے اہل علم اور ارباب فتویٰ کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ انہیں بنظر انصاف ملاحظہ فرما کر جس رائے پر شرح صدر سے اختیار فرمائیں اور اگر جائزین کے بڑے حضرات مل کر باہم غور و خوض کے بعد کسی نکتہ پر جمع ہو جائیں تو یہ اور بھی بہتر ہوگا۔

اہل حق کا طریقہ ہمیشہ یہی رہا ہے کہ وہ اپنے مخالف نقطہ نظر رکھنے والے حضرات کے کلام میں خوب غور و خوض کرتے ہیں اور حتی الامکان اس کے دلائل بھی تلاش فرماتے ہیں تاکہ اگر فریق مخالف کی بات حق ہو تو اسے قبول کر لیا جائے، اپنے موقف پر بے جا اصرار ان کا شیوہ نہیں ہے لیکن آج کل یہ بھی دیکھنے میں آ رہا ہے کہ فریق مخالف کے نقطہ نظر پر غور اور توجہ تو دور کی بات ہے اسے سننا بھی کوارا نہیں ہوتا۔

احقرنا کارہ نے ایک طویل عرصہ حضرت اقدس والد ماجد قدس سرہ کی خدمت میں گزرادہاں بارہا دیکھنے میں آیا کہ فریق مخالف کی رائے اور اس کے دلائل اور منشاء پر حضرت رحمہ اللہ خود بھی غور فرماتے اور ہمیں بھی اس پر متنبہ فرماتے تھے، بغیر غور و خوض کے دوسرے فریق کے

نقطہ نظر کو رد کر دینا آپ کے ہاں نہایت ناپسندیدہ تھا اس بارہ میں جامعہ دارالعلوم کراچی کے استاذ حدیث مخدوم و مکرم حضرت مولانا محمود اشرف عثمانی مدظلہم اپنا مشاہدہ یوں تحریر فرماتے ہیں:

ایک خاص بات جو مفتی صاحب کے یہاں دیکھی اور کم حضرات میں نظر آئی وہ مخالف فرقہ یا مخالف نقطہ نظر رکھنے والے حضرات کے نقطہ نظر کی توجیہ بلکہ ان کیلئے دلائل کی تلاش ہے، احقر نے بار بار اس کا مشاہدہ کیا کہ اگر ان کی مجلس میں مخالف فرقہ کے کسی مسئلہ کا ذکر کیا جاتا تو وہ اول مرحلہ میں اسے فوری طور پر رد کرنے کی بجائے اسے توجیہ سے سنتے ان کے نقطہ نظر کی تفصیل پوچھتے ان کے دلائل معلوم کرتے اگر کوئی شخص ان کے دلائل نہ بتائے تو خود ان کی طرف سے کوئی دلیل بیان کرتے پھر حاضرین سے اس کا جواب طلب کرتے، اس بات کی آج کے دور میں غیر معمولی قدر محسوس ہوتی ہے جبکہ فریق مخالف کے دلائل پوچھنا تو بڑی بات ہے دوسرے کے نقطہ نظر تفصیل سے معلوم کرنا بھی لوگوں کیلئے گوارا نہیں رہا، اول مرحلہ ہی میں دوسرے کی تفسیق، تحصیل بلکہ تکفیر تک کر دی جاتی ہے اور یہ سوچا تک نہیں جاتا کہ دوسرے کا موقف اصل میں کیا ہے؟ اس نے کیا بات کہی ہے اور کیوں کہی ہے؟ احقر کے سامنے کئی بار ایسا ہوا کہ متجددین یا گمراہ لوگوں کی کوئی بات مجلس میں ذکر کی گئی اور مفتی صاحب نے اولاً ان کی دلیل ذکر کی اور پھر حضرت مفتی صاحب (حضرت مفتی جمیل احمد تھانوی) سے کہا کہ حضرت وہ لوگ تو یہ یہ دلائل دیتے ہیں، ان کے کیا جواب ہوگا؟ کچھ جوابات حضرت مفتی صاحب اپنا کام کرتے کرتے دیتے تو باقی جوابات خود مفتی صاحب دے کر مسئلہ مکمل طور پر منطقی کر دیتے اور جانبین کا نقطہ نظر پوری طرح سامنے آ جاتا، یہ عدل و انصاف پر مبنی وہ طریقہ کار ہے جو با اعتماد، متبحر اکابر علماء اور سلف صالحین کا طرہ امتیاز رہا ہے (حیات ترمذی ص ۶۹)

آخر میں احقر اپنی ان بے ربط اور طویل گزارشات کو اس دعا پر ختم کر کے اجازت چاہتا

ہے، اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه آمین۔

ے اند کے پیش تو گفتہ غم دل و ترسیدم کہ آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است

فقط

احقر عبد القدوس ترمذی غفرلہ

۱۸/ ذوالحجہ ۱۴۲۹ھ

مشتی سید عبدالقدوس ترمذی مدظلہم

درس قرآن کریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

منافقین کی دوسری مثال

قال تعالیٰ: او کصیب من السماء الی ان اللہ علی کل شیء قدير
یا مثال ان منافقین کی گمراہی کو ہدایت کے بدلہ خرید کر خسارہ اٹھانے میں ایسی ہے
جیسے آسمان سے زوردار پانی پڑ رہا ہو من السماء کا لفظ بڑھانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ
بارش آسمان کے تمام اطراف اور جوانب کو محیط ہے جس طرح پورے آسمان کو سماء کہتے ہیں اسی
طرح آسمان کی جانب کو بھی سماء کہتے ہیں نیز من السماء کے لفظ میں ایک یہ بھی اشارہ ہے کہ
اس بارش کو کوئی روک نہیں سکتا۔ کس کی مجال ہے کہ آسمان سے آنے والی چیز کو روک سکے اس میں
اندھیرے اور گرج اور بجلی ہے۔ جو لوگ اس بارش میں چل رہے ہیں خوف کی وجہ سے ان کی یہ
حالت ہے کہ انگلیوں کے پورے نہیں بلکہ پوری انگلیاں اپنے کانوں کے انتہائی سوراخ تک
پہنچا دینا چاہتے ہیں ہولناک آواز کی وجہ سے موت کے ڈر سے اور اس خوف کی شدت میں یہ
بھی نہیں سمجھتے کہ اللہ تو کافروں کا احاطہ کرنے والا ہے۔ کانوں میں انگلیاں دینا اس کے عذاب
سے کسی طرح بچا نہیں سکتا۔ قریب ہے کہ بجلی ان کی آنکھیں اچک لے جب وہ برق ان کے لئے
چمکتی ہے تو اس کی روشنی میں وہ چلنے لگتے ہیں اور جب ان پر اندھیرا چھا جاتا ہے تو حیران کھڑے
رہ جاتے ہیں۔ یعنی دین اسلام بمنزلہ بارانِ رحمت کے ہے جو مردہ دلوں کے لئے آبِ حیات
سے کہیں بڑھ کر ہے۔ اور ہر امر رحمت ہی رحمت اور نعمت ہی نعمت ہے مگر ابتداء میں کچھ محنت اور
تختی ہے جیسے بارش رحمت ہی رحمت ہے اور مردہ زمین کی حیات اور زندگی ہے مگر اول میں کچھ
کڑک اور بجلی بھی ہے۔ منافق اول کی تختی سے ڈر گئے اور وہ برائے نام مصائب جو حقیقت میں
ان کے تزکیہ نفس کے لئے تھیں ان سے گھبرا گئے اور جس طرح بجلی کی چمک سے روشنی پیدا ہو کر
راستہ نظر آ جاتا ہے اور بادل کی کڑک سے دل کانپ جاتا ہے اسی طرح منافق جب دنیوی منافع

(جیسے جان و مال کی حفاظت، مال غنیمت میں سے حصہ ملنا) ان منافع پر نظر کرتا ہے تو اسلام کی طرف جھک جاتا ہے اور مثلاً جب جہاد کی سختی پر نظر کرتا ہے تو پھر اسلام سے ہٹ جاتا ہے۔ بہر حال جس طرح بجلی میں کبھی روشنی اور اجالا اور کبھی تاریکی اور اندھیرا۔ اسی طرح منافق کے دل میں کبھی اقرار ہے اور کبھی انکار کما قال تعالیٰ: **ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اضايه خيره اعظم ان به وان اضايته فتنه فوالله ليعلمن وجهه**۔

الحاصل: ان آیات شریفہ میں دین اسلام کو بارانِ رحمت کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور ان کے شبہات اور نفسانی اغراض کو ظلمات کے ساتھ اور عذاب الہی سے ڈرانے والی آیات کو رعد کے ساتھ اور فتوحات اسلام اور غلبہ دین حق کو برق کے ساتھ تشبیہ دی ہے جب عذاب سے ڈرنے والی آیتیں نازل ہوئیں تو یہ منافق ان کو سننا نہیں چاہتے کانوں میں انگلیاں دیتے ہیں اور جب کبھی غلبہ اسلام کی برق کو نہ دیکھتی ہے اور اسلام کا نور چمکنے لگتا ہے تو اسلام کی طرف چلنے لگتے ہیں اور جب اغراض نفسانی کی ظلمت اور تاریکی کا غلبہ ہوتا ہے مثلاً کافروں سے جہاد اور قتال کا حکم آتا ہے تو پھر اسلام کی طرف چلنے سے رک جاتے ہیں ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ان الله على كل شئ قدير اور اگر خدا چاہتا تو بغیر بجلی اور کڑک ہی کے ان کے کان اور آنکھیں سب ہی لے جاتا ہے شک اللہ ہی ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ کسی سبب کا محتاج نہیں اور نہ اس کے لئے کوئی مانع ہے اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ ابھی اس فریق کو پہلے فریق کی طرح بالکل اندھا اور بہرا نہیں بنا دیا اس فریق سے ابھی ایمان کی امید بالکل قطع نہیں ہوئی ہے شاید یہ ایمان لے آئیں بخلاف پہلے فریق کے کہ جن کی مثال مشابہم کما مثل الذی استوقد ناراً میں ذکر کی گئی ان کے ہدایت پر آنے کی کوئی امید نہیں اس لئے کہ اللہ نے ان کے نور کو بالکل سلب فرمایا کما قال تعالیٰ: **ذهب الله بنورهم** اور وہ بہرے اور کوئلے اور اندھے ہیں فہم لا يرجعون وہ گمراہی سے ہدایت کی طرف لوٹنے والے نہیں اسی وجہ سے اس فریق کے لئے ذهب الله بنورهم نہیں فرمایا اس لئے کہ اللہ نے ان کے نور فطرت کو ابھی بالکل زائل نہیں فرمایا۔

(از معارف القرآن حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ ج ۱ ص ۶۸)

حضرت مولانا محمد منظور احمد نعمانی رحمہ اللہ

درس حدیث

یوم عاشورہ کا روزہ اور اس کی تاریخی اہمیت

عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول اللہ ﷺ ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فنجى نصوره فقال رسول اللہ ﷺ فنحن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول اللہ ﷺ وامر بصيامه (رواه البخاري ومسلم)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو آپ نے یہود کو یوم عاشورہ (۱۰ محرم) کا روزہ رکھتے دیکھا۔ آپ نے ان سے دریافت کیا (تمہاری مذہبی روایات میں) یہ کیا خاص دن ہے؟ (اور اس کی کیا خصوصیت اور اہمیت ہے) کہ تم اس کا روزہ رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہمارے ہاں یہ بڑی عظمت والا دن ہے اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم بنی اسرائیل کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب کیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے اس انعام کے شکر میں اس دن کا روزہ رکھا تھا اس لئے ہم بھی (ان کی پیروی میں) اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر موسیٰ علیہ السلام سے ہمارا تعلق تم سے زیادہ ہے اور ہم اس کے زیادہ حقدار ہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے خود بھی عاشورہ کا روزہ رکھا اور امت کو بھی اس دن کے روزے کا حکم دیا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے بعد مدینہ پہنچ کر ہی عاشورہ کے دن روزہ رکھنا شروع فرمایا حالانکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی صریح روایت موجود ہے کہ قریش مکہ میں قبل از اسلام بھی یوم عاشورہ کے روزے کا رواج تھا اور خود رسول اللہ ﷺ بھی ہجرت سے پہلے مکہ

معظمہ میں یہ روزہ رکھا کرتے تھے پھر جب آپ نے مدینہ ہجرت فرمائی تو یہاں آ کر آپ نے خود بھی یہ روزہ رکھا اور مسلمانوں کو اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ یوم عاشورہ زمانہ جاہلیت میں قریش مکہ کے نزدیک بھی بڑا محترم دن تھا اسی دن خانہ کعبہ پر نیا غلاف ڈالا جاتا تھا اور قریش اس دن روزہ رکھتے تھے قیاس یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام کی کچھ روایات اس دن کے بارے میں ان تک پہنچی ہوں گی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ قریش ملت ابراہیمی کی نسبت سے جو اچھے کام کرتے تھے ان میں آپ ان سے اتفاق اور اشتراک فرماتے تھے اسی بناء پر حج میں بھی شرکت فرماتے تھے پس اپنے اس اصول کی بناء پر آپ قریش کے ساتھ عاشورہ کا روزہ بھی رکھتے تھے، لیکن دوسروں کو اس کا حکم نہیں دیتے تھے پھر جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لائے اور یہاں کے یہود کو بھی آپ نے عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھا اور ان سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ یہ وہ مبارک تاریخی دن ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو اللہ نے نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب کیا تھا (اور مسند احمد وغیرہ کی روایت کے مطابق اسی یوم عاشورہ کو حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی جو دی پہاڑ پر لگی تھی) تو آپ نے اس دن کے روزے کا زیادہ اہتمام فرمایا، اور مسلمانوں کو عمومی حکم دیا کہ وہ بھی اس دن روزہ رکھا کریں بعض احادیث میں ہے کہ آپ نے اس کا ایسا تاکید حکم دیا جیسا حکم فرائض اور واجبات کے لئے دیا جاتا ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ربیع بنت معوذ بن عمرو رضی اللہ عنہما اور سلمہ بن الاکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورہ کی صبح مدینہ کے آس پاس کی ان بستیوں میں جن میں انصار رہتے تھے یہ اطلاع بھجوائی کہ جن لوگوں نے ابھی کچھ کھایا پیانا ہو وہ آج کے دن روزہ رکھیں، اور جنہوں نے کچھ کھاپی لیا ہو وہ بھی دن کے باقی حصے میں کچھ نہ کھائیں پیئیں، بلکہ روزہ داروں کی طرح رہیں۔ ان حدیثوں کی بناء پر بہت سے ائمہ نے یہ سمجھا ہے کہ شروع میں عاشورہ کا روزہ واجب تھا، بعد میں جب رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے تو عاشورہ کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کی حیثیت ایک نفلی روزے کی رہ گئی جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی اوپر گزر چکا ہے کہ ”مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کی برکت سے پہلے ایک سال

کے گناہوں کی صفائی ہو جائے گی“ اور صوم یوم عاشورہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد بھی رسول اللہ ﷺ کا معمول یہی رہا کہ آپ رمضان مبارک کے فرض روزوں کے علاوہ سب سے زیادہ اہتمام نفلی روزوں میں اسی کا کرتے تھے۔

عن ابن عباس قال ما رأيت النبي ﷺ يتسحري صيام يوم فضاء علي غيره الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان (رواه البخاري ومسلم)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ کسی فضیلت والے دن کے روزے کا بہت زیادہ اہتمام اور فکر کرتے ہوں سوائے اس دن یوم عاشورہ کے اور سوائے اس ماہ مبارک رمضان کے (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے طرز عمل سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہی سمجھا کہ نفلی روزوں میں جس قدر اہتمام آپ یوم عاشورہ کے روزے کا کرتے تھے اتنا کسی دوسرے نفلی روزے کا نہیں کرتے تھے۔

عن عبد اللہ بن عباس قال حين صيام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وامر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم يعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله ﷺ فاذا كان المعام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يات العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ (رواه مسلم)

(ترجمہ) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے یوم عاشورہ میں روزہ رکھنے کو اپنا اصول و معمول بنالیا اور مسلمانوں کو بھی اس کا حکم دیا تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دن کو تو یہود و نصاریٰ بڑے دن کی حیثیت سے مناتے ہیں (اور یہ کو یا ان کا قومی و مذہبی شعار ہے اور خاص اس دن ہمارے روزہ رکھنے سے ان کے ساتھ اشتراک اور تشابہ ہوتا ہے تو کیا اس میں کوئی ایسی تبدیلی ہو سکتی ہے جس کے بعد یہ اشتراک اور تشابہ والی بات باقی نہ رہے؟) تو آپ ﷺ سے ارشاد فرمایا کہ ان شاء اللہ جب اگلا سال آئے گا تو ہم نوے روزہ رکھیں گے۔ عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں لیکن اگلے سال کا ماہ محرم آنے سے پہلے ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات واقع ہو گئی (صحیح مسلم)

(تشریح) ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اشکال عرض کرنے پر یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات شریف سے کچھ ہی پہلے فرمائی، اتنی پہلے کہ اس کے بعد محرم کا مہینہ آیا ہی نہیں، اور اس لئے اس نے فیصلہ پر عمل درآمد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں نہیں ہو سکا، لیکن امت کو رہنمائی مل گئی کہ اس طرح کے اشتراک اور تشابہ سے بچنا چاہئے۔ چنانچہ اسی مقصد سے آپ نے یہ فرمایا کہ ان شاء اللہ آئندہ سال سے ہم نوین کا روزہ رکھیں گے۔

نوین کو روزہ رکھنے کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فیصلہ فرمایا اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اور علماء نے دونوں بیان کئے ہیں ایک یہ کہ آئندہ سے ہم بجائے دسویں محرم کے یہ روزہ نوین محرم ہی کو رکھا کریں گے اور دوسرا یہ کہ آئندہ سے ہم دسویں محرم کے ساتھ نوین کا بھی روزہ رکھا کریں گے، اور اس طرح سے ہمارے اور یہود و نصاریٰ کے طرز عمل میں فرق ہو جائے گا اکثر علماء نے اسی دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور یہ کہا ہے کہ یوم عاشورہ کے ساتھ اس سے پہلے نوین کا روزہ بھی رکھا جائے اور اگر نوین کو کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکے تو اس کے بعد کے دن گیا رہوین کو رکھ لیا جائے۔ (معارف الحدیث ج ۴ ص ۱۷۱)

ارشاد

صیح (الاسلام) حضرت مولانا سید حمید (محمد مدنی فرس) مرہ

کلام ایک وصف ہے ارادہ، قدرت، سمج، بصرا و علم وغیرہ کے علاوہ، کلام کے چند مرتبے ہیں۔
 (۱) ماہ الکلام یعنی مبداء الکلام (۲) معنی اور مفہوم جو تسوئل عبارت فی الذہن سے مشترک ذہن میں آئے جس کا مرتب ہو ضروری نہیں (۳) مسئلہ و مرتب عبارت جو تلفظ سے مشترک ذہن میں ترتیب دے لی جائے (۴) کلام ملفوظ جو لسان اور صوت وغیرہ سے آداب ہو۔
 مرتبہ چہارم کا کلام بالاتفاق حادث ہے کما قیل لفظی بالقرآن حادث یہ کلام وصف باری تعالیٰ نہیں ہے باقی تینوں مرتبوں کا کلام باری تعالیٰ عزاسمہ کی صفت ہے اور قدیم ہے مشہور یہ ہے کہ کلام لفظی کی قدامت کا قول صرف امام احمد بن حنبل کا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ یہی حق ہے مگر کلام لفظی سے مراد مرتبہ سوم کا کلام ہے: روی عن ابی یوسف انه قال باحث مع ابی حنیفہ ستہ اشہر ثم اتفقنا ان الکلام اللفظی قدیم۔

مرسلہ: محمد صدیق عفا اللہ عنہ

ملفوظات حکیم الامت رحمہ اللہ تعالیٰ

جمع و ترتیب: حضرت مولانا مفتی محمد حسن امرتسری قدس سرہ

○ فرمایا حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک زمانہ میں مطبع مجبائی میں دس روپے کے مشاہرہ پر کام کرتے تھے جب حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا کہ حضرت اگر آپ مجھے مشورہ دیں تو ملازمت چھوڑ دوں۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”مولانا! ابھی تو آپ مشورہ ہی لے رہے ہیں مشورہ دیکل ہے تردد کی اور تردد دیکل ہے خامی کی اور خام کو ترک اسباب نہیں چاہیے۔“ یہ جواب وہی دے سکتا جس کے سامنے حقائق پورے طور سے حاضر ہوں اہل درس اپنے ذہن کو ٹٹول کر دیکھ لیں ان سے ہرگز یہ جواب نہ بن سکے گا اور قیامت تک وہ ایسے مقدمات مرتب نہ کر سکیں گے۔

○ فرمایا بعض مشائخ حرام نوکری کے ترک کا اس لئے مشورہ نہیں دیتے کہ بعض اوقات گناہ کفر کا وقایہ ہو جاتا ہے مگر گناہ کو برا سمجھے گناہ کو چھوڑ کر کفر میں مبتلا نہ ہو جاوے۔

○ فرمایا سفر حج میں ایک مالدار اور ایک غریب کا عجیب مکالمہ ہوا۔ غریب کو ناداری سے کچھ تکلیف پہنچی اسے دیکھ کر امیر نے کہا نا خواندہ مہمان کے ساتھ یہی سلوک ہوتا ہے اور جب تم کو بلایا نہیں گیا تو آئے کیوں ہمیں دیکھو اللہ میاں نے بلایا ہے تو کس طرح کا آرام پہنچایا ہے۔ غریب نے کہا کہ تم سمجھے نہیں ہم تو گھر کے آدمی ہیں تقریبات میں گھروالوں کی رعایت نہیں ہوا کرتی جیسی براتی مہمان کی ہوتی ہے مگر وہ اجنبی ہوتا ہے اسی لیے اس کی خاطر کی جاتی ہے چنانچہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو جو کہ سب سے زیادہ مقرب ہیں ظاہری ساز و سامان کم ملتا ہے اس لئے ہماری پوچھ کم ہے تمہاری زیادہ ہے۔

○ فرمایا جب میں کانپور سے تعلق چھوڑ کر وطن آیا تو میرے ذمہ ڈیڑھ سو روپیہ کے قریب قرضہ تھا میں نے حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ حضرت دعا فرماویں کہ قرضہ اتر جائے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر ارادہ ہو تو دیوبند ایک مدرس کی جگہ خالی ہے وہاں

لکھدوں میں نے عرض کیا کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا کہ جب کانپور سے تعلق چھوڑ دو تو پھر کسی جگہ ملازمت کا تعلق نہ کرنا لیکن اگر آپ فرمادیں تو میں کر لوں گا اور یوں خیال کروں گا کہ یہ بھی حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ہی حکم ہے گویا ایک ہی ذات کے دو حکم ہیں مقدم منسوخ ہے اور مؤخر ناسخ ہے کیونکہ میں آپ کے حکم کو بھی بجائے حضرت کے حکم کے سمجھتا ہوں (کاتب الحروف عرض کرتا ہے کہ یہ جواب محض علماء ظاہر اپنے دلوں کو ٹٹولیں تو یہی فیصلہ کریں گے کہ ہرگز نہ دے سکتے ۱۲) حضرت مولانا نے فرمایا نہیں نہیں جب حضرت نے ایسا فرمادیا ہے تو ہرگز اس کے خلاف نہ کریں باقی میں دعا کرتا ہوں۔

○ فرمایا خوف ہر چند کہ مطلوب ہے مگر اس میں بھی ایک حد ہے یعنی خوف اتنا ہو جو معاصی سے روک دے اسی طرح شوق کی بھی ایک حد ہے اور اس حد کیلئے دو قیدیں بتلائی گئی ہیں اول من غیر ضرر مضرة دوسری ولا فتنة مضلة قید اول میں ضرر بدنی مراد ہے یعنی شوق اتنا زائد نہ ہو جس سے ضرر بدنی لاحق ہو جیسے مثلاً غلبہ شوق سے بھوک نہ لگنا جس سے نحیف ہو کر بے کار ہو جائے۔ دوسری قید میں ضرر دینی مراد ہے فتنہ مضلہ اس کا قرینہ ہے اس لئے کہ غلبہ شوق میں بعض اوقات بے تکلفی اور گستاخی پیدا ہو جاتی ہے جیسا بعض مجذوبین سے صدور ہو جاتا ہے سو گستاخی کی حد تک شوق بڑھ جانا ضرر دینی ہے اس لئے یہ قید لگائی پس ہر چیز میں حدود ہونا چاہیے یہ سب مقصود بالغیر میں ہے اور مقصود بالذات میں کوئی حد نہیں جیسے ایمان۔

○ فرمایا حضرت نظام الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ دہلوی کی خدمت میں دو شخص مرید ہونے کیلئے آئے آپس میں گفتگو کر رہے تھے ایک نے کہا کہ ہمارے ہاں کا حوض اس حوض سے بہت بڑا ہے حضرت نے من لیا فرمایا کیا تم نے اپنا حوض ناپا ہے اس نے کہا نہیں فرمایا جاؤ اس کو ناپ کر آؤ چنانچہ مدتوں کا راستہ طے کر کے وہ شخص وہاں گیا اور جا کر حوض ناپا تو ایک بالشت زیادہ نکلا بہت خوش خوش واپس آیا کہ میری بات صحیح نکلی آ کر عرض کیا کہ ناپنے سے ایک بالشت ہمارا حوض اس حوض سے بڑا نکلا۔ حضرت نے فرمایا تم نے تو کہا تھا کہ بہت بڑا ہے ایک بالشت بڑے کو بہت بڑا نہیں کہتے جاؤ میں تم کو مرید نہیں کرتا کیونکہ تمہاری طبیعت میں احتیاط نہیں ہے۔

(الکلام الحسن ص ۶۵)

فقید العصر حضرت مفتی سید عبدالغفور رزوی قدس سرہ

اصلاحی مکتب

بالکین کے خطوط اور حضرت فقید العصر رحمہ اللہ کے جوابات

حال: جب دوکان سے کچھ اچھے پیسے آ جاتے ہیں تو تمام معمولات میں دل بھی خوب لگتا ہے اور اگر تھوڑے پیسے آتے ہیں تو معمولات میں دل لگنا تو درکنار بلکہ طبیعت میں انقباض اور غلغلہ سی محسوس ہوتی ہے اور دل میں مزید تشویش ہوتی ہے اور اپنے آپ پر غصہ بھی آتا ہے۔
 ارشاد: یہ طبعی بات ہے اس کا خیال نہ کیا جائے انقباض کے باوجود معمولات پوری طرح ادا کرنے کی کوشش کی جانی ضروری ہے زیادہ غصہ کی بھی ضرورت نہیں بس بے فکری کے ساتھ اپنے معمولات پورے کر لئے۔

حال: بعض وقت دل کو سمجھاتا ہوں کہ تمام کائنات اللہ جل شانہ کی مشیت اور مرضی سے چل رہی ہے اگر اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہیں تو اس کی رضا میں ہمیں بھی راضی رہنا چاہئے۔
 ارشاد: اس کی رضا پر راضی رہنا چاہئے مگر حکم شرعی کے خلاف پر تکبر بھی ضروری ہے۔
 حال: نماز میں بعض اوقات ایسا ڈوب جاتا ہوں کہ جس سے شک ہو جاتا ہے کہ شاید میری نماز ہوئی بھی ہے یا نہیں۔

ارشاد: شک نہ کریں پھر زیادہ شک ہوگا۔
 حال: احقر نے آج کتاب اداد السلوک میں پڑھا ہے کہ سالک کینہ کو سانپ کی شکل میں خواب میں دیکھتا ہے۔ اکثر مجھے خواب میں سانپ نظر آتے ہیں اور کئی دفعہ ان کو مار دیتا ہوں جہاں تک خیال ہے کہ کسی نے ڈسا نہیں اس سے خیال ہوتا ہے کہ مجھ میں کینہ ہے۔
 ارشاد: جب تک عمل کینہ کے موافق نہ ہو کچھ خوف نہ کریں۔

حال: اس کا کیسے علاج کروں ارشاد فرماویں۔
 ارشاد: جس سے کینہ کا شبہ ہے اس سے احسان کا برتاؤ کیا جائے۔
 حال: حقوق العباد ایک بڑی اہم بات ہے اوروں کے معاملات تو درکنار بیوی کے ساتھ کئی

معاملات میں الجھن ہو جاتی ہے۔

ارشاد: چشم پوشی سے ہی کام چلتا ہے دونوں طرف ہی ہونی چاہئے۔

حال: بعض دفعہ بیوی کی زبان سے ایسی بات نکل جاتی ہے کہ میرا دل جل جاتا ہے۔

ارشاد: برداشت ہی اس کا علاج ہے اسی میں خیر اور انجام کار راحت ہے۔

حال: میری کوشش کے باوجود بھی بیوی خوش نہیں رہتی اور زبان سے بھی کہتی کہ میری ساری زندگی مصیبت میں گزری ہے۔

ارشاد: یہ طبعی بات ہے حدیث میں بھی عورتوں کے متعلق ایسا ہی آیا ہے تاکہ مردوں کو برداشت کرنا آسان ہو۔

حال: ان الفاظ سے بڑی کوفت ہوتی ہے آپ براہ کرم یہ ارشاد فرمائیں کہ میں کیسا کروں کہ جس سے دنیا میں سکون والی زندگی گزرے اور آخرت میں بھی امن میں رہوں اور بیوی کے حقوق میں مجھ سے کسی قسم کا مواخذہ نہ ہو جب کوئی بات ہو جاتی ہے تو اس وقت ذہن میں ایسی باتیں آتی ہیں جن کو میں بیان نہیں کر سکتا علاج فرمادیں از حد آپ کی شفقت اور مہربانی ہوگی۔

ارشاد: یہ دنیا جائے سکون نہیں ہے اس میں سکون تلاش نہیں کرنا چاہئے اسی طرح یہ زندگی گذر جائے آخرت کا سکون اللہ کرے نصیب ہوا اپنی کوشش کے بعد بے فکر ہو جانا چاہئے ان شاء اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ ہوگا بقدر وسعت ہی انسان مکلف ہے اپنی وسعت کے موافق حقوق کی ادائیگی کے بعد پھر کیوں فکر کیا جائے باقی ہر حال میں کرتے رہیں یہی علاج ہے جو لکھ دیا ہے اس کو بار بار پڑھتے رہیں آپ کی پریشانی کو دیکھ کر فوری جواب لکھ دیا ہے آج ہی آپ کا خط ملا ہے۔

حال: حضرت تھانویؒ کے ”چند نصائح“ کے عنوان پر ایک قطعہ تھا اس میں لکھا ہے کہ ”بزرگوں کی قبور سے گاہ بگاہ استفادہ حاصل کر لیا کرو“ حضرت جی اس استفادہ کے لفظ سے کیا مراد ہے۔

ارشاد: اپنی اپنی استعداد کے مطابق استفادہ ہوتا ہے خواص کو اور طرح اور عوام کو صرف زیارت کا۔

حال: بزرگان دین کی قبر پر کس ارادہ سے جانا چاہئے۔

ارشاد: تذکرہ آخرت کی نیت سے جانا چاہئے۔

فقید العصر حضرت مفتی سید عبدالشکور رزوی قدس سرہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

اتباع سنت اور صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ

وغير امور الدين ما كان سنة وشر الامور المحادثات البدائع

یہ ایک علمی اور تاریخی صداقت ہے کہ جملہ بزرگان دین کا محور عمل صرف رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی تھی۔ وہ تمام اعمال میں آپ ﷺ کی سنت کا اتباع کرتے تھے۔ چونکہ صفائی قلب اور تزکیہ نفس براہ راست تعلیمات نبوی ﷺ کا ثمرہ ہے اور سنت نبوی ﷺ کی پیروی کا صلہ ارشاد خداوندی فائدہ عونیٰ یہ حبیبکم اللہ میں محبوبیت الہی کو قرار دیا گیا ہے اس لئے حضرات صوفیائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے سنت نبوی اور طریقہ پیغمبر ﷺ کے اتباع کا اس درجہ اہتمام فرمایا کہ اس آسمان دنیا کے نیچے اس کی کوئی نظیر چشم فلک نے نہیں دیکھی۔ سنت عربی میں راستہ اور طریقہ کو کہتے ہیں یہ ایک دینی اصطلاح ہے جس کا مقصود یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طرز زندگی اور طریقہ عمل کو اپنے اعمال و افعال کا دار اور بنی بنالیا جائے اور کوئی فعل و عمل آپ ﷺ کے اسوۂ حسنہ کے خلاف نہ کیا جائے کیونکہ تمام بھلائیوں کا سرچشمہ اور سب خوبیوں کا مخزن فخر دو عالم ﷺ کی ذات گرامی ہے آپ کی سنت کی اتباع ہی سے دین و دنیا کی بھلائی اور خوبی حاصل ہو سکتی ہے اتباع سنت کے بغیر نہ تو کوئی نجات کا راستہ ہے اور نہ کتاب و سنت کے بغیر کوئی نسخہ شفاء اور روحانی امراض کا علاج ہے اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ صاف و پاکیزہ پانی وہاں سے ملتا ہے جہاں سے چشمہ پھوٹتا ہے سرچشمہ سے دور جا کر پانی اکثر گدلا ہو جاتا ہے اس کا اصلی رنگ وغیرہ قائم نہیں رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرات صوفیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے سنت نبوی ﷺ کی متابعت کو جس طرح مضبوطی سے پکڑا تھا اور ہر عمل میں سنت کی پیروی کی تھی اسی طرح ان کے کاموں پر صد ہا بدعات بعد کے متوسلین نے ایجاد کر لیں جو ان بزرگان دین رحمہم اللہ کے مقدس ناموں کی آڑ میں پھل پھول رہی ہیں۔ لہذا اب یہ دیکھنا چاہیے کہ خود صوفیائے کرام رحمہم اللہ جو سرچشمہ ہدایت ہیں انہوں نے تو اذ عملاً سنت نبوی ﷺ پر کس درجہ عمل کیا ہے اور کہاں تک اپنے قبیحین و متوسلین کو سنت پر چلنے کی تاکید فرمائی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ غالباً دوسری صدی ہجری کے وسط تک تعلیم کتاب و سنت، تزکیہ باطن، تطہیر نفس، شریعت و طریقت کے دو جدا گانہ مدرسے نہ تھے بلکہ حسب تصریح قرآن عزیز تعلیم کتاب و سنت اور تزکیہ نفس دونوں کام ایک ہی جگہ ہوتے تھے اور آج کی طرح خانقاہ جن میں تزکیہ نفس ہوتا ہے اور مدارس جن میں تعلیم کتاب و سنت کا کام ہوتا ہے ان کی جدا گانہ اور الگ حیثیت قائم نہ تھی جس طرح اب تقریباً تمام عالم اسلامی کے اندر قائم ہے دارالعلوم دیوبند البتہ ایک ایسی درسگاہ ہے جس نے اس دور میں سلف صالحین کے نقش قدم پر مدارس اور خانقاہ کے امتزاج کو اپنے علمی و عملی نظام میں وہوجہ دیا ہے جو کتاب و سنت کا بدعات اور جس کی نظیر پیش کرنے سے نہ صرف ہندوستان بلکہ بہت حد تک عالم اسلامی قاصر ہے۔ یہ بات میں اپنے علم کی حد تک کر رہا ہوں ہو سکتا ہے کہ کوئی دوسری درسگاہ بھی ایسی ہی ہو لیکن اگر یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے تو پھر یہ ایک ناقابل انکار صداقت ہے کہ دارالعلوم دیوبند ایک ایسی درسگاہ یا خانقاہ ہے جس سے ایسی ایسی برگزیدہ شخصیتیں پیدا ہوئیں جو اپنی انفرادیت اور علوم شان سے تباہ ایک جماعت اور مستقل ادارہ ہیں جن کی علمی اور عملی زندگی اور جامعیت نے مدارس اور خانقاہ کی تفریق کو مٹا دیا اور جمع بین الشریعت والطرایقت ان کا خاص محمودی وصف بن گیا یہ دارالعلوم کا ہی فیض ہے جس سے نہ صرف ہندوستان کے گوشہ گوشہ اور کونہ کونہ میں بلکہ بعض دوسرے ممالک میں بڑے بڑے جامع اور دینی مدارس قائم ہیں اور ان کے ذریعہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ترویج و اشاعت کا کام سلف صالحین کے اسوۂ حسنہ کے مطابق انجام پزیر ہو رہا ہے اشاعت سنت دارالعلوم کا امتیازی اور خصوصی شعار ہے یہ مضمون زیر ترتیب ”اتباع سنت“ بھی دارالعلوم کا فیض اور اس اس سے استفادہ اور خوشہ چینی کا نتیجہ ہے۔ بہر حال حضرات صوفیاء کرام رحمہم اللہ جو کہ خاص امت ہیں اتباع سنت کے بارہ میں سب سے پیش پیش ہیں اب ہم چشتیہ، نقشبندیہ، قادریہ، سہروردیہ چاروں طریقوں کے مشہور اکابر نیز دوسرے اکابرین صوفیاء کرام رحمہم اللہ کے چند ارشادات و واقعات ذیل میں درج کر کے فیصلہ نظرین پر چھوڑتے ہیں۔

(۱) حضرت سلطان الہند خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد ہے ”اے لوگو تم میں سے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ترک کرے گا وہ شفاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہے گا۔“ (تاریخ اجمیر)

- (۲) حضرت سلطان المشائخ خواجہ نظام الدین اولیاء دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”صدق محبت متابعت است“ سچی محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کا نام ہے (فوائد الفوائد)
- (۳) حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ یہ ان بزرگوں میں سے تھے جن سے کبھی کوئی کام خلاف سنت ظہور میں نہیں آیا اور نہ ان سے نماز کی جماعت کبھی چھوٹی تھی (مسالک السالکین) ایک مرتبہ کا قصہ ہے کہ حضرت خواجہ محمود چراغ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک مجلس میں تشریف رکھتے تھے یاروں نے دف کے ساتھ سماع اور قوالی شروع کر دی آپ فوراً کھڑے ہو گئے اور مجلس سے کنارہ کش ہو گئے دوستوں نے بیٹھنے پر اصرار کیا فرمایا خلاف سنت ہے ساتھیوں نے کہا کہ آپ سماع سے منکر ہو گئے اور پیر کے طریقہ سے پھر گئے فرمایا یہ حجت اور دلیل نہیں دلیل اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے چاہیے کسی نے یہ بات حضرت محبوب الہی خواجہ نظام الدین اولیاء رحمہ اللہ علیہ کو پہنچادی کہ محمود اس طرح فرماتے ہیں، خواجہ نے فرمایا محمود ٹھیک کہتے ہیں اور حق بات وہی ہے جو وہ کہتے ہیں (تقصار و مسالک)
- (۴) حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں قرآن و سنت کو اپنا پیشوا بنا لو اور ان پر عمل کرو ورنہ لوگوں کی کہی سنی باتوں سے دھوکہ نہ کھاؤ (فتوح الغیب)
- (۵) حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق علامہ شیخ سعد الدین حموی فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کا نوران کی پیشانی سے ظاہر تھا اتباع سنت کا اندازہ ان کی کتاب ”معارف“ سے کیا جاسکتا ہے مشہور محدث اور شارح بخاری حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ آپ کے طریقہ کے پیروکار تھے (تقصار) نیز حضرت شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ بھی آپ ہی کے مرید اور صحبت یافتہ تھے۔
- (۶) حضرت شیخ خواجہ بہاء الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: ہمارے طریقہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی پیروی کی جائے۔
- (۷) حضرت شیخ عبدالخالق بخردوانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: فناء نفس آنکس را مسلم شود کہ روئے براہ حق و کتاب خدا بدست راست و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم بدست چپ و درمیان این دو روشنائی (تقصار) ایسے شخص کا فناء نفس مسلم ہے جو راہ حق پر چلتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب داسنے

- ہاتھ میں اور سنت رسول ﷺ ہاتھ میں لے کر انہیں دونوں کی روشنی شمع راہ بناتا ہے۔
- (۸) حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کا ارشاد ہے کہ: سنت نبوی ﷺ کی پیروی میں دو پہر کو سو رہنا ان کروڑ ہا کروڑ راتوں کے بیدار رہنے سے جو متابعت نبوی کے مطابق نہ ہو بہتر اور افضل ہے اسی طرح شریعت کے مطابق پہلی شوال عید کے دن روزہ نہ رکھنا سال بھر برابر بغیر حکم شریعت روزہ رکھنے سے بہتر ہے (مکتوبات)
- (۹) حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ وصیت فرماتے ہیں: در جمیع اصول عمل سنت را باید، ہر حالت میں عمل سنت پر کرنا چاہیے۔
- (۱۰) حضرت ابوسعید بن ابی الخیر رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے کہ ایک شخص آیا اور مسجد میں پہلے (خلاف سنت) کبا یاں پیر رکھا آپ نے فرمایا پلٹ جا میں اس سے ملنا نہیں چاہتا جو دوست کے گھر میں جانے کا طریقہ نہیں جانتا۔
- (۱۱) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ: پاخانہ پیشاب اور ہر کام کے اندر سنت طریقہ کی رعایت کرنا مسافر خانہ اور درسہ تعمیر کرنے سے بہتر ہے اس لئے کہ سالک آداب سنت کی رعایت سے مقام قرب تک پہنچتا ہے اور اس کے ترک کرنے سے نیچے گرتا ہے۔ (تقصار)
- (۱۲) حضرت ہاریزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ دربار خداوندی میں سوال کرتے ہیں اے خدا! مجھ کو کیا کرنا چاہیے حکم ہوا ہمارے دوست محمد رسول اللہ ﷺ کی تابعداری کے سوا تو اپنی خودی سے نجات نہیں پاسکتا اس لئے اپنی آنکھوں میں آپ ﷺ کی خاک پا کو سرمہ بنا کر ڈال اور انہیں کی پیروی میں ثابت قدم رہ (تذکرۃ الاولیاء)
- (۱۳) انہی ہاریزید رحمہ اللہ کا واقعہ ہے کہ ایک بزرگ کی ملاقات کیلئے تشریف لے گئے ان بزرگ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے تھوکا آپ واپس آئے اور فرمایا اگر یہ شخص ذرہ بھر بھی طریقت جانتا تو شریعت کے خلاف عمل نہ کرتا۔
- (۱۴) حضرت ابو بکر شبلی رحمۃ اللہ علیہ مرض الموت میں بتلاء تھے نزاع کا وقت تھا کوپائی کی قوت جواب دے چکی تھی ایک خادم وضو کر رہا تھا داڑھی میں خدال کرانا بھول گیا حضرت شبلی نے خادم کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر خدال کرایا تا کہ سنت رسول ﷺ کا کوئی جز و فروگزاشت نہ

ہونے پائے۔ سبحان اللہ! یہ ہے اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۱۵) حضرت ابو محمد سہیل بن عبد اللہ تستری رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصوف کے اصول کس جامعیت سے بیان فرمائے ہیں: اصولنا سبعة اشياء التمسك بكتاب الله والاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واكل الحلال وكف الاذى واجتناب المعاصي والتوبة واداء الحقوق (الناج المعكول) تصوف میں ہمارے یہاں سات چیزیں اصولی ہیں (۱) اللہ کی کتاب کو مضبوطی سے پکڑنا (۲) رسول اللہ کی سنت پر چلنا (۳) حلال کھانا (۴) کسی کو تکلیف نہ دینا (۵) گناہوں سے بچنا (۶) توبہ کرتے رہنا (۷) حقوق واجبہ کو ادا کرتے رہنا۔

(۱۶) حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جب تک ایک ہاتھ میں خدا کی کتاب اور دوسرے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو نہ پکڑ لو تصوف کے راستہ پر نہ چلو اگر ایسا نہ کیا تو شبہات کے گڑھے میں گرو گے بدعت کی تاریکی میں ضرور مبتلا ہو جاؤ گے۔ (مذکرۃ الاولیاء)

(۱۷) قطب عالم حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی کا ارشاد ہے: صفائے باطن راہ نجات آں جہاں مارا جز شرع محبت نیست، تزکیہ باطن اور نجات اخروی کیلئے آج ہمارے پاس سوائے اتباع شریعت کے اور کوئی چارہ نہیں (مکتوب نمبر ۸۷۷)۔

مذکورہ بالا واقعات اور شہادات اکابر طریقت رحمہم اللہ تعالیٰ کی روشنی میں یہ بات کافی طور پر پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ تمام خوبیوں کا سرچشمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور اتباع سنت ہے اور اصلی فقیری اور سچے درویشی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنے والوں ہی کی پیروی میں مل سکتی ہے۔

(۱۸) حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے آمیت فاضلہ عونیہ صاحبکم اللہ کا مفہوم عجیب و غریب اور عارفانہ بیان کیا ہے جو جان محبت اور روح طریقت ہے ارشاد ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مجھ میں اس قدر محبوبیت کی شان ہے جو میری چال چلتا ہے (یعنی سنت کی پیروی کرتا ہے) وہ بھی اللہ کا محبوب ہو جاتا ہے۔

اے اللہ! تمام اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ جو آپ کے محبوب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر چل کر آپ کے سچے محبوب بن چکے ہیں ان سب کے طفیل اس ناکارہ عاجز کو بھی اپنے محبوب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر چلنے کی توفیق عنایت فرما کر اپنا محبوب بنالے، آمین ثم آمین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

مفتی محمد عبداللہ چنیوٹی

احکام القرآن مفتی عبدالشکور ترمذی کا منہج

تحقیقی جائزہ (قسط ۱۰)

اذان کی مشروعیت

سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۵۸ واذانوا بکم الی الصلوٰۃ اتخلوہا ہزوا واعبا کے تحت علامہ جصاص کے حوالے سے فرماتے ہیں:

۱۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اذان کی مشروعیت نماز کیلئے ہے لوگوں کو اس کے ذریعے نماز کی طرف بلایا جاتا ہے۔ جیسا کہ سورہ جمعہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

اذانودی للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع۔

جمعہ کے دن جب نماز کیلئے بلایا جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف سعی کرو اور خرید و فروخت ترک کر دو۔

عمر بن مرہ، عبدالرحمان بن ابی لیلیٰ سے اور وہ معاذ رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ:

لوگ نماز کیلئے اس وقت میں جمع ہوتے تھے جس کو وہ پہچانتے تھے، بعض بعض کو اطلاع دیتا حتیٰ کہ ناقوس بجایا گیا یا بجائے جانے کے قریب تھا کہ حضرت عبداللہ بن زید انصاری آئے اور اذان کا ذکر کیا، پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے بھی وہی شخص خواب میں نظر آیا جو کہ ان کو خواب میں نظر آیا لیکن وہ مجھ سے سبقت لے گیا، پس اس بات میں اختلاف نہیں ہوا کہ اذان ہجرت سے پہلے مسنون نہیں تھی بلکہ ہجرت کے بعد مسنون ہوئی۔

اذان کا ہر نماز کیلئے مسنون ہونا

۲۔ اذان ہر فرض نماز کیلئے مسنون ہے، نماز پڑھنے والا خواہ منفرد ہو یا جماعت سے نماز ادا کر رہا ہو، البتہ اصحاب احناف نے فرمایا کہ مقیم منفرد کیلئے بغیر اذان کے نماز ادا کرنا جائز ہے

کیونکہ لوگوں کی اذان اس کیلئے نداء ہے اور یہ کافی ہے جبکہ مسافر اذان و اقامت کہے البتہ اگر مسافر نے اقامت پر اکتفا کیا اور اذان نہ کہی تو جائز ہے اور بغیر اذان و اقامت کے نماز ادا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہاں اس کیلئے کوئی اذان نہیں ہوئی جو اس کیلئے نداء شمار ہوتی۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ:

جس نے زمین پر اذان و اقامت کے ساتھ نماز ادا کی اس کے پیچھے فرشتوں کی ایسی صف نماز ادا کرتی ہے جس کے کنارے نظر نہیں آتے، یہ روایت اس پر دلالت کر رہی ہے کہ منفرد کی نماز میں اذان سنت ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ جب تم سفر میں ہو تو اذان اور اقامت کہو۔

شریعت کا استہزاء کرنے والے کا حکم

حضرت مفتی صاحب علامہ جلال الدین سیوطی کی تالیف الاکلیل فی استنباط التزیل کے حوالے سے فرماتے ہیں:

اذان و اقامت کے بارے کتب فقہ میں اختلاف ہوا ہے اور یہ آیت اذان و اقامت کے بارے میں اصل ہے اور شریعت کی کسی چیز کے استہزاء کرنے والے کی تکفیر کے بارے بھی اصل ہے۔ کیا نبی کریم ﷺ نے بذات خود کبھی اذان کہی

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ درمختار کے حوالے سے بیان فرماتے ہیں کہ:

الاحیاء میں مذکور ہے کہ آپ نے سفر میں بذات خود اذان و اقامت کہی اور ظہر کی نماز ادا فرمائی اور علامہ ابن حجر کے حوالہ سے شرح بخاری میں ہے کہ جس بات کے بارے لوگوں کی طرف سے اکثر سوال کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ کیا نبی کریم ﷺ نے کبھی بذات خود اذان کہی حالانکہ امام ترمذی نے ایک روایت بیان فرمائی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سفر میں اذان دی اور اپنے صحابہ کے ساتھ نماز ادا فرمائی، اس پر علامہ نووی نے جزم کا اظہار فرمایا اور اس کو قوی کہا ہے لیکن مسند امام احمد میں ہے کہ:

آپ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے اذان دی۔

اس سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ ترمذی کی روایت میں اختصار ہے اور اس قول کا مطلب

ایسے ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ خلیفہ نے فلاں عالم کو اتنا اتنا عطا کیا حالانکہ عطا کرنے میں دوسرا شخص یعنی خادم وغیرہ شامل تھے۔

نماز

قوله تعالى: انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون -

المسئلة الثانية: اباحة العمل اليسير في الصلاة

اعلم ان الذين يقولون المراد من قوله: "ويؤتون الزكاة وهم راكعون" هم انهم يؤتون الزكاة حال كونهم راكعين -

احتجوا بالآية على ان العمل القليل لا يقطع الصلاة فانه دفع الزكاة الى السائل وهو في الصلاة ولا شك انه نوى ابتداء الزكاة وهو في الصلاة فدل ذلك على ان هذه الاعمال لا يقطع الصلاة -

قال الجصاص: فان كان المراد فعل الصدقة في حال الركوع فانه يادل على اباحة العمل اليسير في الصلاة وقد روى عن النبي ﷺ اخبار في اباحة العمل اليسير فيها فمنها: انه خلع نعليه في الصلاة، ومنها: انه مسح لحيته وانه اشار بيده بممنها: حديث ابن عباس انه قام على يسار النبي ﷺ فاخذ بيد ابنته وادارده اليه بممنه ومنها: انه كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي المعاص بن الربيع فاذا سجد وضعها وادارفع رأسه حملها فدلالة الآية ظاهرة في اباحة الصدقة في الصلاة لانه ان كان المراد الركوع فكان تقديره الذين يتصدقون في حال الركوع فقد دلت على اباحة الصدقة في هذه الحال وان كان المراد وهم يصلون فقد دلت على اباحتها في سائر احوال الصلاة فكيفما تصرفت الحال فالآية دالة على اباحة الصدقة في الصلاة -

نماز میں عمل قلیل کا حکم

سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۵۵ الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون

وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں جبکہ وہ رکوع کی حالت میں ہوتے ہیں۔

انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا کہ عمل قلیل نماز کو قطع نہیں کرتا اور وہ عمل قلیل نماز کی حالت میں سائل کو زکوٰۃ دینا ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس نے نماز کی حالت میں زکوٰۃ دینے کی نیت کی، جس سے اس بات پر دلالت ہوتی ہے کہ یہ عمل قلیل نماز کو قطع نہیں کرتا۔

علامہ جصاص فرماتے ہیں کہ:

رکوع کی حالت میں صدقہ کا فعل نماز میں عمل قلیل کی اباحت پر دلالت کرتا ہے اور نبی کریم ﷺ کی بہت سی روایات سے نماز میں عمل قلیل کی اباحت مروی ہے، ان اعمال میں سے آپ ﷺ کا جماعت کی نماز میں جوتے اتارنا، آپ ﷺ کا اپنی داڑھی مبارک کو چھونا اور نماز میں اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمانا اور حضرت عبداللہ بن عباس کا آپ ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہونا اور آپ ﷺ کا ان کے گیسوؤں سے پکڑنا اور گھما کر اپنے دائیں جانب کھڑا کر دینا اور ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں نماز ادا فرمائی کہ امامہ بنت ابی العاص بن الربیع کو اٹھائے ہوئے تھے جب سجدہ کرتے تو اس کو اتار دیتے اور جب سر اٹھاتے تو اس بچی کو اٹھا لیتے۔

روزہ

قوله تعالى : فاستبقوا الخيرات -

قال المقرطبي : وهذا يدل على ان تقدمهم الواجبات افضل من تاخيرها وذلك لاختلاف فيه في العبادات كلها الا في الصلوة في اول الوقت فان ابا حنيفة يرى ان الاولى تاخيرها وعموم الآية دليل عليه وفيه على ان الصوم في السفر اولي من الغطر -

وقال الجصاص : وهذا يحتاج به في ان تعجيل الطاعات افضل من تاخيرها ما لم نغم الدلالة على افضلية التأخير نحو تعجيل الصلوات في اول وقتها (الامام اقام الدليل على افضلية التأخير فيها كالاسفار في الحج والتأخير العشاء التي قبيل طلوع النليل والابرار بالظهر في الحر مثلاً) وتعجيل الزكوة

وهذا يدل على ان تقديم الواجبات افضل من تأخيرها بحرقضاء رمضان والحج والزكوة وسائر الواجبات من الخيرات -

وفي ذلك دليل على ان الصوم في السفر افضل من الاقطار لانه من الخيرات وقد امر الله تعالى بالمباشرة بالخيرات.

سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۳۸ افاستبقوا الخیرات کے تحت علامہ جصاص کے حوالہ سے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ:

اس آیت میں ایک مسئلہ کی دلیل ہے کہ سفر میں روزہ افطار سے افضل ہے کیونکہ روزہ بھی خیرات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے خیرات میں مبادرت کا حکم دیا ہے۔

قوله تعالى: **الاماني** عليكم غير محاي الصيد وانتم حرم

انه تعالى لما احل بهيمة الانعام ذكر الفرق بين صيدها وغير صيدها
فعرّفنا ان ما كان منها صيدا فانه حلال في الاحلال دون الحرام ومالم يكن
صيدا فانه حلال في جميعها -

سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۱ را الامایۃ اسی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم
کے تحت یہ مسئلہ بیان فرماتے ہیں کہ:

اللہ تعالیٰ نے جب بہیمۃ الانعام یعنی جانوروں میں سے چوپایوں کی حلت ذکر فرمائی تو حالت احرام میں ان کے شکار اور غیر شکار ہونے کی صورت کے فرق کو بھی بیان فرمایا: پس معلوم ہوا کہ ان جانوروں میں سے جو شکار ہے وہ احرام سے ٹکٹنے کی صورت میں حلال ہوا اور جو شکار نہیں ہے وہ تمام حالتوں میں حلال ہے۔

زکوٰۃ

قوله تعالى: وهو الذي انشا جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا اكله وزيتون والرمان متشابها وغير متشابهة كلوا من ثمره اذا اثمروا اتوا حقه يوم حصاده۔

بیان زکوٰۃ الزروع والثمرات

قال في التفسيرات الاحمدية: ان الله تعالى امتن علينا بهذه الاشياء المذكورة ثم اوجب الزکوٰۃ فيها حيث قال: "كلوا من ثمره اذا اثمروا اتوا حقه يوم حصاده" قال المصمير في "ثمره" و"حقه" و"حصاده" راجع الى كل واحد (وبداً بذكر نعمة الاكل قبل الامر بايتاء الحق ليبين ان الابتلاء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف)

سورۃ انعام کی آیت نمبر ۱۴۱ وهو الذي انشا جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا اكله وزيتون والرمان متشابها وغير متشابهة كلوا من ثمره اذا اثمروا اتوا حقه يوم حصاده کے تحت تفسیرات احمدیہ کے حوالے سے فرماتے ہیں: کہ اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کا ہم پر احسان جتایا پھر ان میں زکوٰۃ واجب فرمائی، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

كلوا من ثمره اذا اثمروا اتوا حقه يوم حصاده ۔

جب پھل آئے تو اس کے پھل کھاؤ اور کٹائی کے دن اس کا حق دو۔

پس ثمرہ میں ضمیر ہر ایک کی طرف لوٹ رہی ہے۔

حق ادا کرنے کے حکم سے پہلے کھانے کی نعمت کے ذکر سے ابتداء کی تا کہ یہ واضح ہو جائے کہ تکلیف سے قبل نعمت سے ابتداء کرنا اس اللہ کا فضل ہے یعنی پہلے نعمت کا ذکر فرمایا اور یہ فضل خداوندی کی طرف اشارہ ہے پھر اس نعمت کے شکر یہ کہ طور پر زکوٰۃ و عشر کی صورت میں حق کی ادائیگی کا مکلف بنایا۔

(جاری ہے)

مسلك اعتدال کا رقیب عقید

اس ذات کریم کا احسان عظیم ہے جس نے عالم کو علماء و صلحاء کے وجود سے مزین کیا اور ان کو خلق کی ہدایت و رہنمائی کیلئے مقرر فرمایا اور بعض کو اس مرتبہ کیلئے خاص طور سے چنا اور خاص ماحول عطا کر کے خصوصی تربیت فرمائی کہ ان کا طریق یہی ہے کہ جب کسی سے عظیم کام لینا چاہتے ہیں تو ان کی تربیت کیلئے خاص حالات اور خاص ماحول پیدا فرما دیتے ہیں جن سے ودیعت کردہ صلاحیتوں میں نکھار آتا ہے تا آنکہ خلق عظیم حاصل کر کے خلق کو خالق کی طرف دعوت دیتا ہے اس پر بعض اس داعی کے موافق اور بعض مخالف ہو جاتے ہیں از آفرینش یہ دستور جہاں ہے لیکن اس زمانہ کا ہر شخص اس کی عظمت اخلاق، بلندی نظر کا قائل ہوتا ہے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام شیر خوارگی کے زمانہ میں بے آب و گیاہ بیابان میں البیت المحرم کے عین قرب میں جو خاص ملائکہ کا مستقر اور ماحول تھا اس میں لا بسایا تا کہ ابتداء ہی سے فطرت کا قریب سے مشاہدہ کریں اور اصحاب فطرت کی معیت میں اوقات گزار کر نشوونما پاتے ہوئے خالق فطرت کی شناسائی حاصل کر کے آشنائی کی آخری سرحدوں تک جائیں اور تسلیم و تسلیم ان کی فطرت و طبیعت بن جائے اور اس کا نتیجہ فساد عمل مما تلو سر مستحذی ان شاء اللہ من الصابرین کے معانی و معارف سے پر قول سے ظاہر ہوا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت سید عبدالشکور رزندی رحمہ اللہ کیلئے حالات پیدا فرمائے اس زمانہ میں جب اکتساب و انتقاش کی صلاحیتیں بھرپور تھیں کہ جو مشاہدہ ہو صاف لوح پر نقش و کندہ ہو جائے خائفانہ نہ بھون میں لا بسایا جہاں ایسی قدسی شخصیات کا بسیرا رہا جن کی عبادت و ریاضت اور ملکوتی صفات پر خود ملائکہ رشک کناں اور منفعل رہے ان کے ذکر و فکر اور آ و سحر گاہی کے آثار باقی تھے کہ آسمان معرفت کے سراج منیر حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ نے محبت و معرفت خداوندی کی دکان سجائی اس عظیم سودا کو حاصل کرنے کیلئے اطراف عالم سے چنیدہ دیوانگان محبت و معرفت جمع ہوئے۔ اجتماع مردان حق کے عروج کے زمانہ میں حضرت مخدومنا اپنی جودت طبعی اور فطرت سلیمہ سمیت موجود رہ کر

یقین ہو کل، استغناء، سچائی اور حمیت دینیہ کو اپنے قلب صافی پر لکھ کر ان کا پیکر بن گئے۔ جس نے بھی آپ کی ہمنشین اختیار کی ہے اس نے آپ سے ان صفات کو عیاں پایا۔ آپ میں صدائیت کی شان غالب تھی جس کو آپ حق سمجھتے اظہار حق کی جمیع حدود کی رعایت کرتے ہوئے اس کو ظاہر فرما دیتے تبصرہ و ملامت خلق سے مستغنی ہو جاتے۔

آپ مسلك اعتدال (مسلك علماء دیوبند) کے رقيب عقيد تھے فی زمانہ بعض سربراہان و علماء ایسے مسائل سے جو اسلاف علماء دیوبند کے ہاں مشخص اور متعین تھے ان پر نقد و تبصرہ ان کے بارے میں سوال و جواب اپنی وسعت نگاہ اور عظمت کے خلاف سمجھنے لگے حضرت ہر شے سے بے نیاز ہو کر ان کو دلائل سے واضح فرماتے رہے واقعہ یہ ہے کہ حضرت کی نگاہ بہت دقیق اور تیز تھی آپ اپنی فراست و ممانہ کے سبب اس امر سے خوب آگاہ تھے کہ اگر ان مسائل کو دلائل سے واضح نہ کیا گیا تو مسلك اعتدال کی حدود مکمل ختم اور مٹ جائیں گی۔ اعتدال اور اعتزال کے مابین اتنا ز مشکل ہو جائے گا بلکہ آئندہ اعتزال اعتدال کا روپ دھار کر اہل حق کے دروازوں پر دستک دیگا جیسے مدارس میں ان مسائل سے لاپرواہی و عدم تعرض کے نتیجہ میں ہمارے ہی مدارس سے بعض فارغ التحصیل سلف کی تحقیق پر اعتماد سے عاری ہیں مگر چہ وہ قلیل ہیں لیکن اگر علماء نے حضرت اقدس کی صاف اور شفاف راہ کو نہ اپنایا اور اسی طرح ارد گرد کے ماحول سے آنکھیں بند رکھیں تو فتنہ خارجیت اور عدم تقلید اور فتنہ اعتزال عریاں ہو کر ہمارے سامنے رقصاں ہو گا اور ہم کچھ نہ کر سکیں گے اللہم انا نعوذ بک من الفتن ما ظہر منها وما بطن۔

تعب خیز امر یہ ہے کہ ہمارے بعض علماء اس کو رائج اور مرجوح کا اختلاف قرار دے رہے ہیں جبکہ فریق مخالف اپنے مزمومات اور معتقدات پر نصوص قطعیہ سے استدلال کا بدعی ہے اور ان کے منکر کو کافر قرار دے رہا ہے اور اس کو رائج اور مرجوح کا اختلاف کیسے بنایا جاسکتا ہے جبکہ یہ مسائل اعتقاد یہ ہیں فرعیہ عقلیہ نہیں مگر چہ مسائل ضروریہ بدیہہ نہیں ہیں لیکن ان میں سے بعض مسائل بہت ہی اہمیت کے حامل ہیں۔ اگر ان پر بحث اور وضاحت وسعت ظرفی کے خلاف بھی ہے تو پھر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جاہجا ابواب قائم فرما کر معتزلہ مرجحہ وغیرہ پر رد کیوں کیا جبکہ حضرت بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی اصل غرض احادیث صحیح کو جمع کرنا تھا۔

آپ کا ہر عمل صاف شفاف اور سچائی پر مبنی تھا سیاست میں حصہ لیتے ہوئے بھی صداقت کے دامن کو تھامے رکھا جبکہ آج کل کی سیاست میں حصہ دار بن کر قائم رہنا مشکل امر ہے آپ نے جس کی بھی حمایت کی دنیاوی مفاد سے بالاتر ہو کر فرمائی آپ چاہتے تو ان سے کئی ذاتی فوائد حاصل کر سکتے تھے لیکن آپ اس سے مکمل محترز اور دور رہے طمع، مفاد پرستی کو بالکل قریب نہیں آنے دیا بقول کے۔۔

آگے کسی کے کیا کریں دست طمع دراز وہ ہاتھ سو گیا سر ہانے دھرے دھرے
ہناہیں سب موافق و مخالف آپ کی دیانت و عظمت پر متفق تھے۔

ترکیہ و تربیت

اللہ تعالیٰ کا ایسا خوف جو خلوت و جلوت میں نافرمانی سے روکے آپ کے حقوق کی مکمل ادائیگی پر آمادہ کرے گناہ ہو جائے تو جب تک تو بہادور استغفار کے پانی سے دھونہ ڈالے اسے چین نہ آئے دل یقین و ایمان کی کیفیات سے معمور ہو کر ماسوائے اللہ کی محبت کو فنا کر دے تواضع، استغناء، توکل اور اللہ تعالیٰ کا ہر لحظہ استحضار اور دیگر اخلاق کریمہ سے انصاف اور رزائل سے صفائی تب حاصل ہو سکتی ہے جب ان کیفیات سے متصف شخص کے پاس بیٹھا جائے ایسے اشخاص کے پاس طلب کی نیت سے عقیدت کے ساتھ بیٹھنے سے علم اور ایمان عقل و نظر سے بڑھ کر قلب تک پہنچ کر مشاہدہ و اطمینان کی صورت اختیار کر لیتا ہے پہلے درجہ کا ایمان و علم مشکک کی تشکیک سے زائل ہو جاتا ہے جب وہ اگلے درجہ میں آتا ہے تو اطمینان سے متصف ہو کر اس کا زوال ناممکن ہو جاتا ہے اس کا انتقال الفاظ سے نہیں بلکہ سینہ سینہ ہوتا ہے اور یہ فطرتی تقاضا ہے جو ہر سلیم الفطرت میں موجود ہوتا ہے بعض عوارض داخلیہ یا عوارض خارجیہ کی وجہ سے اس کو حاصل نہ کر سکے لیکن یہ خلش ضرور رہے گی بنا بریں حضرت امیر ایم علیہ السلام ولکن لیطمئن قلبی کے طلبگار ہوئے۔

وقت کے غنیمت مؤرخ و عالم سید سلیمان ندوی حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے قدموں میں نظر آتے ہیں حضرت قاسم العلوم والخیر محمد قاسم نانوتوی اور فقیرہ النفس حضرت رشید احمد گنگوہی رحمہم اللہ بڑے علوم کے حامل ہونے کے باوجود حضرت حاجی امداد اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے تربیہ و تزکیہ کے طلبگار ہوئے، اسی طرح حضرت مخدومنا المکرم رحمۃ اللہ علیہ کو بچپن کے زمانہ میں

وقت کے عظیم مفسر و عارف باللہ کی صحبت و نگاہ نصیب ہوئی اور ذوق طلب جاناں خوگر ہوئے اور اس کی طلب میں عمر صرف کر دی ایسے کہ مفتی اعظم حضرت مفتی محمد شفیع رحمۃ اللہ علیہ اور عارف باللہ حضرت مفتی ظفر احمد عثمانی سے سلوک کے منازل طے کئے اور اخلاص، تواضع، زہد اور ورع کا نمونہ بنے آفت شہرت سے گریزاں ایک چھوٹے سے قصبہ میں علمی مشغولیت اور خاص و عام کی فیض رسانی میں مصروف رہے اور امت کیلئے علمی ورثہ چھوڑا جس سے تشنگان علوم علمی پیاس بجھاتے رہیں گے۔ آپ کی اہم تصانیف میں ہدایۃ الحیران ہے جس میں وقیع علمی تبصرہ فرمایا ہے جس سے صاحب علم ہی نفع حاصل کر سکتا ہے دلائل سے مزین گرفت کرتے ہوئے انصاف اور وقار سے ہر طرف نہیں ہوئے اور ولا یسجر منکم شنان قوم علی الا تعدلو۔ اعدلو ہوا قریب للتقویٰ پر عمل پیرا ہے۔

آپ میں استنباط و استخراج کا وافر ملکہ تھا لیکن اس کے باوصف سلف کی تحقیق ہی کو حرف آخر قرار دیتے آپ کے بقول کہ اسلم راہ یہی ہے ایک ملاقات میں بندہ کو ایسے احکامات بتائے جو آپ نے مستنبط فرمائے تھے لیکن اس وقت تک آپ کو اطمینان نہ ہوا جب تک وہ سلف سے منقول نہ ملے۔

آپ کی زندگی میں زہد موجود تھا مکان، لباس، خوراک اور مدرسہ سب سے زہد کے آثار نمایاں تھے آپ کے ہر عمل سے دنیا سے بے رغبتی جھلکتی تھی بقول کے۔

دوران خشک گرا ز گندم است یاز جو سہ تائے جامہ گرا ز کہ نہ است یاز نو
ہزار بار نکو تر بہ ز د دنیاں ز کر و فر ملک کیقا و کچھر و

اس کے باوصف آپ کے ارد گرد بڑے بڑے جاگیردار تھے لیکن کبھی ان کی دنیا داری اور جہاں داری سے متاثر اور منفعل نہ ہوئے مدرسہ کی ضروریات اور کوئی اپنی حاجت ان کے سامنے نہ رکھی بلکہ وہ آپ کے پاس بعد احترام حاضر ہوتے علاقہ بھر میں موافق و مخالف ہر ایک آپ پر اعتماد کرتا اور آپ کو بہت ہی محبوبیت حاصل تھی اس کی دلیل آپ کا عظیم الشان جنازہ تھا ایسے چھوٹے قصبے میں اتنا بڑا جنازہ بندہ نے نہیں دیکھا ہمارے لیے آپ علم و کردار چھوڑ گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان راہوں پر چلائے (آمین)

حافظ ابو عمیر اکبر شاہ صاحب بخاری

بیانات

جہادئیں، فقہ (العصر فخر)، حضرت مولانا مفتی سید محمد (القدس سرہ) مرکزی مدرسہ

بمقام: ڈیرہ غازی خان، جامپور، فاضل پور، شکار پور، راجن پور

مجلس صیانتہ المسلمین پاکستان کے مرکزی مبلغ وفاق المدارس پاکستان کی مجلس شوریٰ کے رکن اور جامعہ حقانیہ سہیلوال سرکودھا کے مہتمم جانشین فقہ العصر فخر اسلام حضرت مولانا مفتی سید عبدالقدوس ترمذی مدظلہ نے یکم دسمبر ۲۰۰۸ء تا ۶ دسمبر ڈیرہ غازی خان ڈویژن کا تبلیغی و اصلاحی دورہ فرمایا اور متعدد مقامات پر مفتی صاحب کے اصلاحی بیانات ہوئے جو بڑے کامیاب رہے۔

آپ یکم دسمبر بروز سوموار شکار پور، راجن پور پہنچے جہاں جامع مسجد میں آپ کا بعد نماز عشاء اصلاحی بیان ہوا جس میں اچھی خاصی تعداد میں لوگوں نے شرکت کی، ۲ دسمبر بروز منگل کو آپ جام پور تشریف لائے اور مرکز مجلس صیانتہ المسلمین جامع مسجد عثمانیہ مدرسہ اشرفیہ خٹنام علوم میں حج و قربانی کے موضوع پر زبردست علمی بیان ہوا، آپ سے پہلے ڈیرہ غازی خان ڈویژن وفاق المدارس کے مسئول اور جامعہ قاسمیہ ڈیرہ غازی خان کے مہتمم فاضل ذیشان حضرت مولانا مفتی خالد محمود صاحب مدظلہ کا بیان ہوا جو انتہائی اصلاحی موضوع اصلاح معاشرہ پر ہوا جو بہت مفید و نافع تھا، ۳ دسمبر بروز بدھ بعد نماز فجر مرکزی محمدی جامع مسجد جام پور میں حضرت مولانا مفتی عبدالقدوس ترمذی مدظلہ کا بہت ہی اعلیٰ و اصلاحی درس قرآن ہوا، جس میں بڑی تعداد میں عوام و خواص علماء و طلباء نے شرکت کی، ماشاء اللہ یہ اصلاحی درس بہت کامیاب رہا، ۳ دسمبر ہی کو اگلے دن جامعہ مدرسہ مہات المؤمنین جامپور میں طالبات سے آپ نے خطاب کیا جس میں طالبات کے علاوہ بہت سی دیگر خواتین نے شرکت کی، مرد حضرات کے لئے بھی علیحدہ انتظام تھا، یہ بھی بڑا کامیاب درس تھا، ۴ دسمبر ہی کی شام بعد نماز عشاء فاضل پور میں ایک جلسہ عام میں آپ کا خطاب ہوا، ۴ دسمبر بروز جمعرات جامعہ ابی بکر جام پور میں مولانا ابو بکر عبداللہ صدر مجلس صیانتہ المسلمین کی دعوت پر تشریف لے گئے جہاں اساتذہ و طلباء میں آپ کا بیان ہوا پھر اسی شام

بعد نماز مغرب حضرت مولانا رشید احمد شاہ جہانی بدظلمہ کی دعوت پر ان کے مدرسہ جامعہ صدیق اکبر ڈیرہ غازی خان میں آپ نے اصلاحی بیان فرمایا، اس میں بھی عوام و خواص نے بڑی تعداد میں شرکت کی اور آپ کے درس سے استفادہ کیا۔ ۵ دسمبر بروز جمعہ ڈیرہ غازی خان شہر کی جامع مسجد پیارے والی میں آپ نے خطبہ جمعہ دیا، نماز جمعہ سے قبل آپ نے علمی و اصلاحی خطاب کیا جس میں بڑی تعداد میں عوام نے شرکت کی ۵ دسمبر ہی کی شام بعد نماز مغرب مرکز مجلس سیانہ المسلمین جامع مسجد الرحمن ایم بلاک ڈیرہ غازی خان میں آپ کا اصلاحی بیان ہوا جو ماشاء اللہ نہایت مفید و نافع تھا۔ ۶ دسمبر کو آپ نے کالا کالونی میں اصلاحی بیان فرمایا یہ بھی بہت کامیاب پروگرام رہا۔ الحمد للہ آپ کا یہ چھ روزہ تبلیغی و اصلاحی پروگرام نہایت کامیابی کے ساتھ اختتام پذیر ہوا، ہزاروں افراد نے ان پروگراموں میں آپ کے اصلاحی بیانات سے فائدہ اٹھایا۔

اللہ تعالیٰ حضرت مفتی صاحب کے ان تمام بیانات کو قبول فرمائیں اور عوام و خواص کے لئے اصلاح و نجات کے ذریعہ بنا دے آمین، حق تعالیٰ آپ کی عمر میں اور علم و عمل میں برکت عطا فرمائیں اور ان کی دینی خدمات کو دیر تک جاری و ساری رکھیں اور اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت سے نوازیں آمین۔

ارشاد

سُبْحَ (السلام) حضرت مولانا سید حمید (محمد مدنی فدرسی مرہ

حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا تحقیق یہی ہے کہ دوسری کتب ساویہ کے مفہوم اور معنی کا القاء حضرت حق جل مجدہ کی طرف سے ہوا ہے الفاظ کی تالیف حضرت باری عزاسمہ کی جانب سے نہیں ورنہ ان کی نظم بھی قرآن پاک کی طرح معجز ہوتی کیونکہ کلام الملوک ملوک الکلام کے ہو جب معجز کا کلام بھی معجز ہی ہوتا ہے کوئی انشاء پر داز اگر کسی دوسرے کا بیان بھی نقل کرتا ہے تو اس میں انشاء پر دازی کی شان نمایاں ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں ان کتابوں کو کتب تو کہا گیا مگر کلام اللہ نہیں فرمایا گیا قرآن پاک کو کلام بھی کہا گیا ہے۔

امداد المسائل فی الاحکام والمسائل

فقیر العصر حضرت مفتی سید عبدالشکور ترمذی قدس سرہ

الاستفتاء

کافر حربی سے سودی معاملہ کرنا

کافروں کے ملک میں مسلمان کا کافر شخص سے سودی معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں بعض فقہاء کی عبارات سے مختلف شبہات پیدا ہوتے تھے، جن کو حضرت فقیر العصر رحمہ اللہ کی خدمت میں پیش کیا گیا، سوال میں ذکر تھا کہ:

(۱) دارالحرب کی جامع تعریف نہیں ملتی (۲) اور اگر کسی ملک کے دارالحرب ہونے میں اختلاف ہو تو اس کا کیا حکم ہے اور اگر کوئی حربی مستامن ہو کر دارالاسلام میں آئے تو اس سے سودی معاملہ کرنے کا کیا حکم ہے؟ (۳) اور اگر کوئی شخص مثلاً انگلینڈ میں رقم جمع کرا کر پاکستان آ جاتا ہے اور وہاں سے اس رقم پر سود حاصل کرتا رہتا ہے، کیا ایسا کرنا جائز ہے وغیرہ حضرت نے خدا داد فقاہت اور بصیرت کی روشنی میں اس کا درج ذیل مدلل و محقق جواب تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب

احقر کے نزدیک دارالاسلام اور دارالحرب کی تعریف یہ ہے جس کو حضرت شاہ صاحب عبدالعزیز محدث دہلوی نے اپنے طویل فتویٰ میں بحوالہ کافی نقل فرمایا ہے کہ المراد بدار الاسلام بلاد یسجری فیہا حکم امام المسلمین ویكون تحت قہرہ و بدار الحرب بلاد یجری فیہا امر اعظمیہا وتكون تحت قہرہ انتہی؟ (کذا فی فتاویٰ عزیزی ص ۴۵۴)

(۲) اگر کسی ملک کے دارالحرب ہونے میں اختلاف نہ ہو پھر بھی احتیاطی فتویٰ عدم جواز کا ہوگا، اس لئے کہ طرفین اور امام ابو یوسف کا اختلاف ایسے ہی دارالحرب کے سود میں ہے جس کا دارالحرب ہونا اختلافی نہ ہو، بلکہ یقیناً دارالحرب ہو، دارالحرب میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ایسے مسلمان کو جو کہ دارالاسلام کا رہنے والا ہو اور امن لے کر کچھ مدت کے

لئے دارالحرب میں گیا ہو جس کو اصطلاح میں مسلم مستأمن کہا جاتا ہے حربی سے سود لینا جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نیز امام ملا شاہ امام مالک رحمہ اللہ و امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک دارالحرب میں بھی سود لینا جائز نہیں حضرت اقدس حکیم الامت تھانوی قدس سرہ نے اپنے رسالہ رافع المضدک عن منافع البدک میں اس کے عدم جواز کو بڑی تفصیل سے مدلل طریقہ پر تحریر فرمایا ہے اور روایت و درایت یہی مذہب ابو یوسف رحمہ اللہ رائج اور باعتبار دلیل قوی ہے، اسی پر فتویٰ دینا چاہئے؟ لان الاعتبار بقوة الدلیل کما فی رسم المغنی والدلیل علی ما قلنا؛

اولاً: معافی نصب الراية قال غايه الصلوة والسلام -المسلم والحربي في دار الحرب قلت غريب والسند البيهقي في المعرفة في كتاب السير عن الشافعي قال ابو يوسف انما قال ابو حنيفة هذا لان حدثنا عن مكحول عن رسول الله ﷺ انه قال لا ربا بين اهل الحرب اظنه اواهل الاسلام قال الشافعي وهذا ليس بثابت ولا حجة انتهى كلامه (ج ۳ ص ۳۳)

ثانياً: قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ - (البقرة پ ۳)

یہ ربوہ حرمت ربوہ سے بھی پہلے کا اہل حرب کے ذمہ باقی تھا اور حرمت سے پہلے ہی اہل حرب سے معاملات رہا کے ہوئے تھے پھر بھی اس کے وصول کرنے کی اجازت نہیں دی گئی اور بقیہ سود کے لینے سے منع فرما دیا گیا بلکہ نہ لینے کو ایمان کی شرط قرار دیا گیا، تو نزول حرمت کے بعد سود کے لینے کی اجازت کیسے ہوگی؟

ثالثاً: قوله تعالى وَأَحْلَلْ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا (البقرة)

سود کی حرمت قطعی، مطلق، مؤبد ہے، خبر واحد سے اس کی تخصیص اصولاً درست نہیں ہے، پھر وہ خبر واحد بھی غیر ثابت ہے، کما مر، اس میں انقطاع ہے، مکحول صحابی نہیں ہے، اس کے واسطے کا صحابی ہونا متعین نہیں ہے، اب رہا یہ کہ طرفین کی طرف جو یہ منسوب ہے کہ دارالحرب میں مسلم مستأمن اور حربی کے درمیان ربوہ انہیں، جیسا کہ درمختار میں ہے ولا ربا بین حربی

ومسلم مستأمن ولو بعقد فاسد لو قمار ثمة لان ماله ثم مباح فيحل برضاه
مطلقاً بلا عذر خلافاً لثالثی والثلاثه (شامی ج ۵ ص ۱۸۶)

اس کا مطلب کیا ہے؟ تو اگر اس کی تشریح وہ کی جائے جو بدائع نے کی ہے تو پھر اس قول
کی ان آیات قرآنیہ اور احادیث صریحہ و بارہ حرمت ربوا کے ساتھ تطبیق کی کیا صورت نکل سکتی ہے؟
قال فی البدائع ولهما ان مال الحرى ليس بمعصوم بل هو مباح فى
نفسه الا ان المسلم المستأمن منع من تملكه من غير رضاه لما خبر من
العذر والخيانة فاذابذل باختیاره ورضاه فقط زال هذا المعنى فكان الاخذ
استيلاء على مال مباح غير مملوك وانه مشروع مفيد للملك كالاستيلاء على
الخطيب والحشيش وبه تبين ان العقد هنا ليس بتملك بل هو تحصيل التملك
وهو الرضا لان ملك الحرى لا يزول بدونه وماله بزل ملكه لا يقع الاخذ تملكاً
اذا زال فالملك بمسلم يثبت بالاخذ والاستيلاء لا بالعقد فلا يتحقق الربا لان
الربا اسم يستفاد بالعقد (المبدائع الصنائع ج ۵ ص ۹۲)

حاصل یہ ہے کہ مسلم مستأمن جو مال عقد فاسدہ کے ذریعہ دار الحرب میں حربی سے
حاصل کرتا ہے اس پر ربوا کا اطلاق نہیں ہوتا اور طرفین کے نزدیک اس میں ربوا متحقق نہیں ہوتا
اس لئے کہ طرفین کے نزدیک تحقق ربوا کے لئے بدلیں کا معصوم ہونا شرط ہے اگر ایک بدل بھی
غیر معصوم ہوگا تو ان کے نزدیک ربوا متحقق نہ ہوگا بخلاف امام ابو یوسف کے کہ ان کے نزدیک
بدلیں کا معصوم ہونا شرط نہیں بلکہ ایک بدل بھی اگر معصوم ہوگا تو ان کے نزدیک ربوا متحقق
ہو جائے گا۔

قال فی البدائع: واما شرائط جريان الربا ان يكونا البدلان معصومين
فان كان احدهما غير معصوم لا يتحقق الربا عندنا وعند ابى يوسف هذا ليس
بشرط ويتحقق الربا وعلى هذا الاصل يخرج ما اذا دخل مسلم دار الحرب تاجراً
مباح حربياً درهماً بدرهمين او غير ذلك من سائر البيوع الفاسدة فى حكم
الاسلام انه يجوز عند ابى حنيفة ومحمد وعند ابى يوسف لا يجوز (ج ۵ ص ۱۹۲)

امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک دارالحرب میں حربی کا مال غیر معصوم اور حطب و شیش کی طرح مباح ہے اس لئے اس پر استیلاء سے ملک حاصل ہو جاتی ہے لیکن چونکہ متناً من مسلمان کو حربی کے مال کو بغیر اس کی رضامندی کے لینے سے منع کر دیا گیا ہے اس لئے اس کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے کسی عقد کی ضرورت ہے تو درحقیقت عقد موجب ملک نہیں بلکہ موجب ملک اخذ و استیلاء ہے اور عقد صرف تحصیل رضا یعنی شرط ملک کے حاصل کرنے کے لئے ہے، یہ بات بدائع کی عبارت بالا سے واضح ہے، بدائع کی تحقیق مذکور کے پیش نظر طرفین کا مسلک آیات و احادیث کے خلاف نہیں رہا اور تطبیق کی یہ صورت نکل آئی کہ آیات و احادیث کا مفاد حرمت ربوا ہے اور طرفین کا مسلک یہ ہے کہ دارالحرب میں ربوا تحقق نہیں تو جس چیز سے ربوا کی حرمت منصوص ہے اس کی حلت کے قائل حضرات طرفین نہیں ہیں کہ نصوص سے تعارض لازم آنے کا شبہ ہو سکے، بلکہ یہ حضرات اس چیز کے دارالحرب میں وجود کا اور اس کے تحقق کا انکار کر رہے ہیں اور یہ بات درمختار کی عبارت کے سیاق سے بھی ظاہر ہو رہی ہے کہ لاریابین سیدو عبد کے ذکر کرنے کے بعد ولایین حرہی و مستأمن کو ذکر کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح عبد (غلام) اور اس کے مولیٰ (آقا) کے مابین ربوا کا تحقق نہیں ہوتا اسی طرح مسلم متناً من اور حربی کے درمیان بھی ربوا کا تحقق نہیں ہوتا، اسی طرح طرفین اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اختلاف اس میں نہیں ہے کہ دارالحرب میں ربوا جائز ہے یا نہیں بلکہ اس میں ہے کہ دارالحرب میں ربوا کا تحقق ہے یا نہیں، حضرات طرفین کا مسلک یہ ہے کہ دارالحرب میں حربی کا مال غیر معصوم ہے اس لئے وہاں ربوا کا تحقق ہی نہیں، یہ بات نہیں ہے کہ ربوا کا تحقق ہوا اور پھر جائز ہو، امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ربوا کا تحقق وہاں بھی ہوتا ہے، جب ان کے نزدیک دارالحرب میں بھی ربوا کا تحقق ہوتا ہے اور حربی کے مال کا غیر معصوم ہونا ربوا کے تحقق کے لئے مانع نہیں ہے تو ان کے نزدیک عقد دفا سہ سے حاصل شدہ اموال حرام ہونگے اور مسلمان متناً من اور حربی کے درمیان عقد ربوا سے جو مال حاصل ہو گا وہ حرام ہو گا۔

قال العلامة ظہر احمد العثماني والعمومات لم تتعرض للمكان

احصاؤا لو سلم فمعناها ان الربا اذا تحقق فهو حرام في كل مكان وامانه يتحقق

ففي كل مكان فلا دلالة للعمومات على ذلك أصلاً كما لا يخفى على من له مسكة وليس معنى مرسل مكحول ان الربا يجوز في دار الحرب بعد تحققه وانما معناه انه لا يتحقق بين المسلم والحربي هناك فلا منافاة بينه وبين العمومات المتواترة الواردة في الربا فلا يرد على أبي حنيفة تخصيص المتواتر العام بمرسل من الاحاد (اعلاء السنن ج ٣ ص ٣٥٦)

وفي الحاشية (ج ٣ ص ٣٥٦) على قول البدائع فلا يتحقق الربا فلا يرد على أبي حنيفة تخصيص عمومات الربا وهي متواترة بمرسل مكحول وهو من الاحاد لان العمومات لم تتناول ما اختلفوا استيلاء وانما تعم ما اخذ بالعقد فافهم وايضاً فانها انما تتناول الربا وهذا ليس بربا ١٢ -

اس تطبیق و توجہ کی غرض یہ ہے کہ حضرات طرفین کی طرف جو مذہب منسوب ہے وہ بھی خلاف دلیل نہیں مسئلہ مجتہد فیما ہے دلائل جائزین کے پاس ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ طرفین کے دلائل قوی ہیں اور ان کا جواب نہیں دیا گیا بلکہ خود حضرات اعلام مولانا ظفر احمد عثمانی نے ہی اپنے مضمون مسئلہ سود قمار وغیرہ میں مسلم و حربی میں ”جو جواب مولانا مناظر احسن گیلانی لکھا گیا تھا“ بڑی وضاحت کے ساتھ ان سب دلائل پر کلام فرمایا چنانچہ ان مسائل السحر ہی ایسی بمعصوم الخ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

اس میں شبہ نہیں کہ اسلام نے نفوس و اموال کی دو قسمیں قرار دی ہیں، معصوم اور غیر معصوم مگر سوال یہ ہے کہ غیر اسلامی علاقہ میں ان کا معاہدہ کر کے خواہ یہ معاہدہ زبان سے ہو یا حال سے مسلمان کا داخل ہونا اگر اہل حرب کے اموال کو معصوم نہیں کرتا تو نفوس کو معصوم کیونکر کر دیتا ہے، حالانکہ نصوص میں اموال و نفوس دونوں کا ذکر ساتھ ساتھ ہے معصومانہی دمائہم و اموالہم اگر عقد امان سے عصمت اموال تو بحالہ مرتفع رہی اور عصمت نفوس مرتفع نہ ہوئی۔

اس مضمون میں آگے چل کر فرماتے ہیں:

آخر اس کی کیا وجہ ہے؟ کہ حربی دارالاسلام میں امن لے کر داخل ہو تو اس کی جان و مال سب کچھ معصوم ہو جائے اور اس کے ساتھ عقد رہا حرام ہو اور اگر مسلمان دارالحرب میں

امن لے کر جائے تو ان کے حق میں اہل حرب کے نفوس تو معصوم ہوں اور اموال معصوم نہ ہوں اس لئے میں نے کہا تھا کہ جن حالات میں حربی معصوم الدم ہو اس وقت اس کا مال اس کی ملک ہے اس کو اس درجہ مباح کہنا کہ عقدرہا سے حقیقت رہا متحقق نہ ہو بعد از قیاس ہے مگر آپ نے اس کی کوئی وجہ نہیں بتلائی کہ معصوم الدم کا مال کیوں معصوم نہیں جواب کا حاصل یہ ہے کہ حق مستأمن میں مال حربی کا غیر معصوم ہونا تسلیم نہیں یہ مقدمہ ممنوعہ ہے، اس تطویل کلام کا مقصد یہ ہے کہ جانین میں کلام بہت طویل ہے اور اجتہادی مسائل میں جس جانب کو ہمارے اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار فرمایا ہے اس میں بھی احتیاط ہے وہی دلائل کی رو سے قوی ہے، ہمیں اس پر فتویٰ دینا چاہئے۔

اس بحث سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ اجتہادی امور میں سے کسی جانب کو ترجیح دینے کے لئے کسی قدر وسعت علم کے ساتھ دقت نظر کی بھی ضرورت ہے معمولی اور سطحی علم اس کے لئے کافی نہیں ہے اس لئے اپنی علمی سطح پر بھروسہ کر کے دوسری جانب فتویٰ دینا خطرہ سے خالی نہ ہوگا ہمارے اکابر نے حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے مذہب کے موافق فتویٰ دیا ہے اور باعتبار دلیل کے وہی قوی اور رائج معلوم ہوتا ہے کہ دارالحرب میں بھی مسلمان مستأمن کے لئے ربوا جائز نہیں ہے، اس لئے فتویٰ اسی پر ہوگا البتہ علمی افادہ کے طور پر دوسری جانب کے بعض دلائل کا ذکر بھی ہو گیا اور انکا جواب بھی معلوم ہو گیا یہ صرف علمی بحث ہے جو طلبہ کے لئے مفید ہے یہ فتویٰ نہیں ہے۔

(۳) جن علماء کرام کے نزدیک کافر حربی کے مستأمن دارالاسلام میں آنے کی صورت میں ربوا جائز ہے اس کی بناء چونکہ ان کے نزدیک مال حربی کا غیر معصوم ہونا ہے اور حربی کی رضامندی سے اس کا مال جس صورت سے بھی حاصل ہو اس کا لینا جائز ہے، بشرطیکہ خیانت کا ارتکاب نہ کیا گیا ہو اس علت کا تقاضا تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ انگلینڈ میں رقم جمع کرا کر پاکستان میں آنے کے بعد بھی اس رقم پر جو زیادتیاں وصول ہو وہ سود نہ کہلائے، کیونکہ یہ عقدرہ بھی دارالحرب میں ہوا ہے اور مسلم مستأمن جو مال عقود فاسدہ کے ذریعہ دارالحرب میں حربی سے حاصل کرتا ہے اس پر ان حضرات کے نزدیک ربوا کا اطلاق نہیں ہوتا مگر چونکہ ملک ثابت ہوتی ہے اخذ واستیلاء سے، نہ

کہ عقد سے، جیسا کہ بدائع کی عبارت فاعلم انك للمسلم يثبت بالاختار والاستيلاء لا بالعقد (ج ۵ ص ۱۹۶) سے ثابت ہو رہا ہے اور اخذ واستيلاء دارالحرب میں ہوا نہیں اس لئے اس صورت میں اس رقم پر اضافہ کی وصولی پاکستان میں جائز نہیں ہونی چاہئے درمختار کے قول لان ماله ثمة مباح فيحل برضاه مطلقا (ج ۵ ص ۱۸۶) میں ثمة کی قید سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حربی کا مال مستأمن کے لئے دارالحرب میں مباح ہے غیر دارالحرب میں نہیں اور عقود فاسدہ سے حلت اخذ مال حربی کی بنا اباحت مال حربی پر تھی جب غیر دارالحرب میں یہ بنا اباحت مال حربی مقصود ہے تو اس عقد فاسد کی وجہ غیر دارالحرب میں حربی کے مال کا اخذ وصول جائز نہ ہوگا۔

یاد رہے کہ اہل حرب کے ہدایا وغیرہ کے مباح ہونے سے اس پر اشکال صحیح نہ ہوگا کیونکہ ان کے لئے ہبہ وغیرہ حصول ملک کا کوئی دوسرا سبب موجود ہوگا اور اس صورت میں حربی کی رضا کے تحقق کے لئے عقد فاسد شرط بن رہا ہے اگرچہ جواز ربانی دارالحرب کے قائلین کے نزدیک یہ عقد صورتاً عقد ہے حقیقتاً عقد نہیں ہے مگر تحصیل رضا حربی کیلئے ان کے نزدیک بھی یہ شرط ہے اور حلت اخذ رہا اس سے مشروط ہے پاکستان میں رہتا ہوا ایک مسلمان وہاں کے بنک میں رقم جمع کرا کر اگر سود لے تو اس کے لئے بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا کیونکہ اختلافی مسئلہ لاریبوا بین الحریری و مسلم مستأمن فی دار الحرب کا ہے دارالاسلام کا رہنے والا مسلمان دارالاسلام میں رہتے ہوئے حربی کے ساتھ کسی کے نزدیک بھی معاملہ رہا کرنے کا مجاز نہیں ہونا چاہئے کیونکہ دارالاسلام میں مسلمان کے لئے حربی سے بھی سودی معاملہ کرنا ممنوع اور ناجائز ہے۔

درمختار میں ہے الحاصل ان الربا حرام الا فی هذه الست مسائل (شامی ج ۵ ص ۱۸۷) اور الاشہاد والنظر میں ہے الربا حرام الا فی مسائل بین حریری و مسلم ثم و بین المسلمین ولم یخرجنا الیہ (ص ۳۰۱)

فقط واللہ اعلم

سید عبدالشکور رندی عفی عنہ

مدرسہ عربیہ حقانیہ، شاہیوال ضلع سرگودھا،

۲۹ محرم الحرام ۱۴۰۸ھ

از قلم حافظ ضیاء الرحمن جالندھری ملتان

شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض احمد ملتانی رحمۃ اللہ علیہ

تاریخہائے ولادت، فراغت، تدریس، خلافت، وفات

- (۱) بسم اللہ القدیر المفلح الرحمن الرحیم ۱۳۲۶ھ ولادت
- (۲) فقال اللہ المذلل وسلم علیہ بزم وللوہم یموت ویموت حباً ۱۹۴۷ء ولادت
- (۳) نسب نامہ ابو مسعود بن ہدایت اللہ بن خان محمد بن حاجی محمد ۱۹۴۷ء ولادت
- (۴) ولادت صاحب جوہر مولانا ابو محفوظ ۱۹۴۷ء ولادت
- (۵) سلسلہ اقبال سندھیج بخاری شریف ۱۹۵۲ء فراغ
- (۶) محیط آفاق مولانا فیض احمد صاحب ملتانی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۷) عن تاج الدین مولانا شہر محمد جالندھری ۱۹۵۲ء فراغ
- (۸) عن فیض ربانی مولانا محمد یحییٰ مرہندی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۹) عن شہاب الدین شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۱۰) عن حمید الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب صدیقی ماہوتوی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۱۱) عن ابدال شاہ عبدالغنی بن ابوسعید مجددی دیہوتی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۱۲) عن باب جوہر شہرہ شہداء محمد اظہر دیہوتی ۱۳۷۱ھ فراغ
- (۱۳) عن حکیم ہند شاہ عبدالعزیز میرٹھی دیہوتی ۱۳۷۱ھ فراغ
- (۱۴) عن کوکب اسلام حمید الاسلام شاہ ولی اللہ احمد میرٹھی دیہوتی ۱۹۵۲ء فراغ
- (۱۵) آج مولانا جلی بابا شہر المدارس میں مدرس ہوئے ۱۹۵۲ء تدریس
- (۱۶) قطب نجم مولانا ابو مسعود صاحب مدرس جامعہ قاسم العلوم ملتان ۱۹۶۳ء تدریس
- (۱۷) باقی و مہتمم و مدرس از مدرسہ امداد العلوم ملتان ۱۹۶۹ء قیام مدرسہ
- (۱۸) ابو محمود جامعہ قاسم العلوم ملتان کے صدر و مہتمم ۱۹۸۰ء صدر و مہتمم
- (۱۹) حبیب جہاں ابو مسعود خازن وفاق المدارس پاکستان ۱۹۸۵ء خازن وفاق
- (۲۰) اٹل جود ابو محمود کا جامعہ میں دوبارہ تدریس کیلئے آنا ۱۹۸۰ھ تدریس
- (۲۱) جناب مولانا ابو مسعود خلیفہ اجل آل محمد ﷺ سید نفیس الحسنی شاہ ۲۰۰۳ء خلافت
- (۲۲) مہینہ رمضان المبارک سن چودہ سو چوبیس ہجری ہے ۲۰۰۳ء خلافت
- (۲۳) لکن قال اللہ الاحد ان المتقین فی مقام امین ۱۳۴۹ھ وفات
- (۲۴) یادگار حبیب ابن داؤد رشید شہر محمد جالندھری ۲۰۰۸ء وفات
- (۲۵) وصال امام فقہ فیض احمد نور اللہ مرقدہ ۲۰۰۸ء وفات
- (۲۶) وفات حسن مزاج مولانا ابو فاروق رحمۃ اللہ علیہ ۲۰۰۸ء وفات
- (۲۷) وصال ضیاء العلماء مولانا ابو مسعود ۱۳۹۲ھ وفات
- (۲۸) جناب مولانا کی کل عمر اسی سال تین ماہ اکیس دن ہوئی ۲۰۰۸ء وفات
- (۲۹) جناب عائشہ کی عمر کے کل دن اسیس ہزار پانچ سو تیس ہوئے ۲۰۰۸ء وفات

تعارف و تبصرہ

نام کتاب: تحفۃ الآفاق فی حل مسئلۃ الوفاق (للعالیہ بنین) صفحات: ۳۳۸
مرتب: حضرت مولانا ابوسعید اللہ بخش ظفر صاحب مدظلہم ناشر: مکتبہ رحمانیہ ملتان

ہر طالب علم کی خواہش ہوتی ہے کہ وہ ہر امتحان میں کامیاب ہو اور اس جدوجہد میں ہر طالب علم مصروف رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ طلباء وفاق المدارس سے وابستہ ہر امتحان میں کامیابی کیلئے شب و روز ایک کئے ہوتے ہیں۔ دور حاضر میں سوالات وفاق کے حل کرنے پر جہاں بہت سی کتب معرض وجود میں آئیں وہیں پر کتاب لحد ابھی اسی سلسلۃ الذہب کی ایک عظیم کڑی ہے جس کے مرتب کسی تعارف کے محتاج نہیں آپ کا شمار کہنہ مشق اور ماہر فن اساتذہ میں ہوتا ہے آپ نے اس کتاب کو بڑی جانفشانی اور عرق ریزی سے مرتب فرمایا ہے۔ زیر نظر کتاب میں درجہ عالیہ بنین کے صرف تین پرچے تفسیر، حدیث و میراث، اور فقہ کے ۱۴۰۵ھ تا ۱۴۲۸ھ کے سوالات کو حل کیا گیا ہے، یہ کتاب لحد کی پہلی جلد ہے، کتاب کی ترتیب بڑی عمدہ اور اعلیٰ ہے جوابات میں حد درجہ آسان فہم اردو کا استعمال کیا گیا ہے اور اگر کہیں پر سوال میں تکرار ہو تو جوابات میں تکرار سے بچنے کیلئے ماقبل کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔ کتاب لحد کی طباعت اور کتابت نہایت عمدہ اور سرورق دیدہ زیب ہے البتہ کاغذ قدرے ہلکا استعمال کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو طلباء علماء کیلئے یکساں نافع اور مفید فرمائے آمین۔ (مولانا عابد محمد دھانی)

نام کتاب: عادلانہ جواب۔ مؤلف: مولانا محمد عمر قریشی صفحات: ۲۸۷

ناشر: جامعہ فرقانیہ کوٹ ادو دارالمبلغین مظفر گڑھ

صحیح بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ کی ثقافت مجروح کرتے ہوئے ایک صاحب احمد سعید چتر وڑی نے کچھ عرصہ قبل ایک رسالہ ”قرآن مقدس اور بخاری محدث“ لکھا اس میں صحیح بخاری کی روایات اور قرآن کریم کے درمیان تعارض ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے اس کے مختلف علماء کرام نے جوابات دیئے۔ زیر نظر کتاب میں بھی مؤلف نے ۵۴ اعتراضات کے تفصیلی و مدلل جوابات دیئے ہیں اور ہر جواب باحوالہ ہے۔ (مفتی محمد عبداللہ)

اخبار الجامعہ

۳۶ رشوال المکرّم۔ حضرت صدر جامعہ مدظلہم نے جامع مسجد خضرئی سرکودھا میں حج تریقی پر وگرام کے موقع پر اور مدرسہ ربیع القرآن فروکہ میں تقریب تکمیل حفظ قرآن کے موقع پر اصلاحی و بصیرت افروز بیانات فرمائے۔

۳۷ رشوال المکرّم۔ جامعہ حقانیہ للہنات میں صحیح بخاری شریف کا افتتاح کرایا۔

۳۸ رشوال المکرّم۔ جامعہ لہذا کی شاخ مدرسہ عائشہ للہنات ساہیوال میں افتتاح تعلیم کے موقع پر ریاض الصالحین کا پہلا سبق پڑھایا اور درس دیا آخر میں دعا کرائی۔

کیم روزوالقعدہ۔ جامعہ لہذا میں بعد نماز عصر ہفت روزہ درس قرآن کریم دیا۔

۳۹ روزوالقعدہ۔ مدرسہ احیاء السنۃ فروکہ میں اصلاحی بیان فرمایا۔

۴۰ روزوالقعدہ۔ مدرسہ اہلادیہ فتحیہ تعلیم النساء سلاوالی میں افتتاح بخاری شریف کے موقع پر بیان فرمایا اور مدرسہ حسینیہ سلاوالی میں بھی درس دیا۔

۴۱ روزوالقعدہ۔ جامعہ لہذا میں دو روزہ حج تریقی پر وگرام کے دوسرے دن عازمین حج کو مفید و قیمتی ہدایات اور مشوروں سے نوازا۔ مدرسہ تحسین القرآن فروکہ میں ظہر کے بعد ختم قرآن مجید کی تقریب میں بیان فرمایا۔

۴۲ روزوالقعدہ۔ جامعہ لہذا میں بعد نماز عصر ہفت روزہ درس قرآن کریم دیا اور عشاء کے بعد محلّہ حسین آباد ساہیوال میں ایک نکاح مسنون پڑھایا۔

۴۳ روزوالقعدہ۔ دارالعلوم زکریا سرکودھا میں طلبہ میں تقسیم انعامات کے موقع پر بیان فرمایا اور انعامات تقسیم فرمائے۔

۴۴ روزوالقعدہ۔ دارالعلوم عید گاہ کبیر والا تشریف لے گئے جہاں اگلے روز ۲۴ روزوالقعدہ کو دارالعلوم عید گاہ کبیر والا کی شوری کا اجلاس ہوا اس میں شرکت فرمائی، دارالعلوم اشرفیہ مانکوٹ بھی تشریف آوری ہوئی۔

- ۱۳ ارڈوالقعدہ۔ حضرت مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ کی نواسی کی لاہور میں شادی کے موقع پر شرکت فرمائی۔
- ۱۴ ارڈوالقعدہ۔ دارالعلوم الاسلامیہ لاہور کے اجلاس میں شرکت فرمائی۔
- ۱۵ ارڈوالقعدہ۔ جامعہ لہذا میں ہفت روزہ درس قرآن کریم دیا۔
- ۱۶/۱۷ ارڈوالقعدہ۔ حضرت اقدس شیخ جناب نواب عشرت علی خان صاحب قیصر دامت برکاتہم کی خدمت اقدس میں اسلام آباد تشریف آوری ہوئی اور استفادہ فرمایا۔
- ۲۰ ارڈوالقعدہ۔ جامعہ لہذا میں تقریب تکمیل حفظ قرآن کریم کے موقع پر بصیرت افروز بیان فرمایا۔
- ۲۲ ارڈوالقعدہ۔ جامعہ نعمانیہ فروکہ کے جلسہ میں صدر جامعہ مدظلہم اور مولانا عبدالحمید تونسوی صاحب نے بیان فرمایا۔
- ۲۳ ارڈوالقعدہ۔ تعلیم القرآن سرکودھا میں ختم قرآن کریم کے موقع پر آخری سبق پڑھایا اور درس دیا۔
- ۲۴ ارڈوالقعدہ۔ سلا نوالی میں جامع مسجد عمر میں ماہانہ اصلاحی درس دیا اور مدرسہ حسینیہ سلا نوالی میں شوری کے اجلاس کی صدارت فرمائی۔
- ۲۵ ارڈوالقعدہ۔ نھسکن کے جلسہ میں عشاء کے بعد شرکت فرمائی اور بیان فرمایا۔
- ۲۶ ارڈوالقعدہ۔ دارالعلوم سرکودھا میں طلبہ و علماء کے بڑے اجتماع میں تربیتی بیان فرمایا۔
- ۲۷ ارڈوالقعدہ۔ سرکودھا بلاک نمبر ۲۳ میں حج تربیتی پروگرام سے خطاب فرمایا پھر رات کو ملتان روانگی ہوئی اور خیر المدارس میں بعض اہل علم حضرات سے جدید دور حاضر کے مسائل پر گفتگو ہوئی۔
- ۲۸ ارڈوالقعدہ۔ خیر المدارس ملتان کے شوری کے اجلاس میں شرکت فرمائی۔
- ۳۰ ارڈوالقعدہ۔ جامع مسجد گنبدوالی فروکہ میں عشاء کے بعد بیان فرمایا۔
- ۲ ارڈوالحجہ۔ ایہ میں مدرسہ رحیمیہ کوٹ سلطان، مدرسہ حسینیہ پہاڑپور اور مدرسہ اشرفیہ کھوکھڑاؤن میں تشریف آوری ہوئی، جبکہ مدرسہ پہاڑپور میں بیان بھی فرمایا۔
- ۳ ارڈوالحجہ سے ۷ ارڈوالحجہ تک ڈیرہ ڈویرین کا تبلیغی و اصلاحی دورہ فرمایا۔
- ۱۰ ارڈوالحجہ کو عید گاہ خٹانیہ ساہیوال میں عید الانبی کی نماز پڑھائی۔
- ۱۵ ارڈوالحجہ۔ جامعہ لہذا کے صدر مدرس مولانا محمد ظفر اللہ صاحب کے چچا زاد بھائی کی تعزیت کے سلسلہ میں ماہی موڈ جھنگ کا سفر ہوا۔



جہانوں کیلئے رحمت ﷺ

ترے کردار کی خوشبو نے پھولوں کو جلا بخشی
 ترے اوصاف کی کرنوں نے تاروں کو ضیا بخشی
 جہانوں کیلئے رحمت، دلوں کے واسطے راحت
 تری صورت میں خالق نے متاع بے بہا بخشی
 گلاب و عطر و عنبر میں کہاں نام و نشان اس کا
 خدا نے جو ترے عشاق کو بوئے وفا بخشی
 سلام اس پر، درود اس پر، سلام اس پر
 کہ جس نے آدمی کو آدمیت کی ردا بخشی
 عرب کے کوہساروں سے عجم کے درگزاروں تک
 اخوت کی طرح ڈالی، مودت کو بنا بخشی
 خدا شاہد ہے، امت کا گراں مایہ اثاثہ ہے
 یہ تیری چشم پوشی، رحم فرمائی، خطا بخشی
 تری بندہ نوازی کی سند ہے حرف حرف اس کا
 فہیم ایسے خطا پیشہ کو تو فیتن ثنا بخشی